





منتظر اسلام برپا کریمان علامہ ڈاکٹر محمد اقبال کی خدمات پر

# انتظارِ ہدیٰ و مسیح

فن رجال کی روشنی میں

انرا

محدث العصر، جامع العلوم  
حضرت علامہ تمنا عمادی مجیبی پھلواری

ناشر

الرحمن پبلشنگ ٹرسٹ (رجسٹرڈ)

۳-۷-۱۱ بلاک نمبر ۱- ناظم آباد- کراچی ۷۴۶۰۰

فون نمبر ۶۲۱۳۳۹



# فہرس

| نمبر شمار | عنوان   | صفحہ   |
|-----------|---|--|
| ۱         | ابتدائیہ ناشر   | ۷  |
| ۲         | فتویٰ: مفتی محمد طاہر مکی، تائید از مولانا مفتی محمد اسحاق صدیقی ندوی   | ۱۱   |
| ۳         | تقدیم: علامہ اقبال، مولانا ابوالکلام آزاد اور مولانا عبید اللہ سندھی کے خلاف قادیانوں کے کفر کے فتوے کی حقیقت   | ۱۹   |
| ۴         | تعارف: مولانا شاہ محمد جعفر پھلواروی  | ۲۳   |
| ۵         | باب اول<br>خروج مہدی کی روایات پر تبصرہ علامہ تمنا عادی   | ۲۷   |
| ۶         | مقدمہ کتاب<br>وضع حدیث کے دو دور<br>خروج مہدی<br>پہلی بات<br>وعدہ استخلاف کا کاٹنا<br>حقیقت حال<br>تنقید احادیث آمد مہدی<br>ترمندی کی احادیث<br>پہلی حدیث<br>دوسری حدیث<br>تیسری حدیث<br>چوتھی حدیث<br>ابوداؤد کی احادیث<br>پہلی حدیث<br>دوسری حدیث | ۳۱<br>۳۲<br>۳۷<br>۴۸<br>۵۱<br>۵۳<br>۵۳<br>۵۴<br>۵۴<br>۵۵<br>۵۵<br>۵۵ |

جملہ حقوق محفوظ

سلسلہ اشاعت (۲۳)

بار دوم

ماہ جولائی ۱۹۹۲ء \_\_\_\_\_ محرم الحرام ۱۴۱۵ھ  
نام کتاب: \_\_\_\_\_ انتظار مہدی و مسیح  
مؤلف: \_\_\_\_\_ علامہ تمنا عادی مجیدی پھلواروی  
کتابت: \_\_\_\_\_ اے ایم کیو آر کمپوزنگ  
صفحات: \_\_\_\_\_ ۳۱۲  
طباعت دوم: \_\_\_\_\_ چھ سو (۶۰۰)  
قیمت کتاب: \_\_\_\_\_ پچھتر روپیہ (۷۵/-)  
طباعت: \_\_\_\_\_ احمد پرنٹرز ناظم آباد کراچی

ناشر

الرحمن پبلشنگ ٹرسٹ

۳-۷-۱۱ بلک ہزار ناظم آباد کراچی ۷۴۶۰۰

فون نمبر ۶۲۷۸۳۰ - ۶۲۱۴۴۹



| نمبر شمار | عنوان                      | صفحہ نمبر |
|-----------|----------------------------|-----------|
|           | تیسری حدیث                 | ۷۶        |
|           | چوتھی حدیث                 | ۷۷        |
|           | پانچویں حدیث               | ۷۸        |
|           | چھٹی حدیث                  | ۷۹        |
|           | ساتویں حدیث                | ۸۰        |
|           | آٹھویں حدیث                | ۸۱        |
|           | نویں حدیث                  | ۸۲        |
|           | دسویں حدیث                 | ۸۵        |
| ۸         | ابن ماجہ کی احادیث         | ۸۸        |
|           | پہلی حدیث                  | ۸۸        |
|           | دوسری حدیث                 | ۸۹        |
|           | تیسری حدیث                 | ۹۰        |
|           | چوتھی حدیث                 | ۹۲        |
|           | پانچویں حدیث               | ۹۵        |
|           | چھٹی حدیث                  | ۹۶        |
|           | ساتویں حدیث                | ۹۷        |
| ۹         | اجمالی تبصرہ               | ۹۸        |
| ۱۰        | عاصم ابن بہدلہ الکوفی      | ۹۹        |
| ۱۱        | ایک تیار از                | ۱۰۵       |
| ۱۲        | تیسرہ نمبر                 | ۱۰۹       |
| ۱۳        | دفعہ دخل                   | ۱۰۴       |
| ۱۴        | کالے پرچم والے             | ۱۱۰       |
| ۱۵        | حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا | ۱۱۲       |

| نمبر شمار | عنوان   | صفحہ نمبر |
|-----------|---|-----------|
| ۱۱۲       | ابدال و عصاب  | ۱۶        |
| ۱۱۸       | حضرت علی رضی اللہ عنہ                                 | ۱۷        |
| ۱۲۲       | ابن ماجہ  | ۱۸        |
| ۱۲۷       | مشرق و مہدی   | ۱۹        |
|           | باب دوم   |           |
| ۱۲۵       | نظریہ مہدی از امام ابن خلدون                          | ۲۰        |
|           | باب سوم   |           |
| ۱۶۲       | نزول عیسیٰ کی احادیث اور ان پر تنقید علامہ تمنا عبادی |           |
| ۱۶۷       | بخاری کی دو حدیثیں                                    | ۲۱        |
| ۱۶۸       | پہلی حدیث   |           |
| ۱۷۶       | اصل حقیقت   | ۲۲        |
| ۱۸۱       | دوسری حدیث  |           |
| ۱۸۳       | اصول حدیث   | ۲۳        |
| ۱۹۰       | صحاح کی باقی روایات کا تعارف                          | ۲۴        |
| ۲۱۶       | تنقید   | ۲۵        |
| ۲۳۱       | آیت "الایوم سنن بے" کا مفہوم                          | ۲۶        |
| ۲۴۱       | حدیث کی تنقید   | ۲۷        |
| ۲۴۵       | بخاری کی دوسری حدیث پر تبصرہ                          | ۲۸        |
| ۲۸۸       | مضامین حدیث نگاہ باز گشت                              | ۲۹        |
| ۲۹۵       | سرخ ٹھوکریوں والے                                     | ۳۰        |



| نمبر شمار | عنوان                    | صفحہ |
|-----------|--------------------------|------|
| ۳۱        | تناقض اور مدینہ طیبہ     | ۲۹۸  |
|           | دوسری صدی ہجری کے قضاة   | ۳۰۱  |
|           | تیسری صدی ہجری کے قضاة   | ۳۰۳  |
|           | چوتھی صدی ہجری کے قضاة   | ۳۰۵  |
|           | پانچویں صدی ہجری کے قضاة | ۳۰۶  |

## ابتدائیہ

علامہ تنہا عداوی نے زیر نظر مقالہ (خروج ہمدی و نزول عیسیٰ) حضرت علامہ ڈاکٹر محمد اقبال کی فرمائش پر قلم بند کیا تھا جبکہ وہ (ڈاکٹر اقبال) فرقہ گار یا بیت کی تحقیق میں مصروف تھے۔ گو یہ نظریہ مسلمانوں کی ایک غالب اکثریت میں عقیدہ کے طور پر مانا جاتا ہے لیکن جملہ مسلمانوں کا اس پر اتفاق نہیں ہے۔ متعدد قابل ذکر علمائے تحقیق نے ان پر جرم کی ہیں۔

ان محققین میں علامہ ابن خزم سے امام ابن تیمیہ تک ہی نہیں بلکہ موجودہ دور میں علامہ شیخ محمود شلتوت مفتی مصر اور برصغیر کے مولانا عبید اللہ سندھی، مولانا ابوالکلام آزاد وغیرہم بھی نزول مسیح کے قائل نہیں تھے۔ علامہ ڈاکٹر محمد اقبال کا تو یہ شعر بہت مشہور ہے

مینارِ دل پہ اپنے خدا کا نزول دیکھ  
اب انتظار ہمدی و عیسیٰ بھی چھوڑ دے

پاکستان کے صدر مدینہ کے ایک مشہور عالم دین نے تو اس نظریہ کو مدار کفر و دین بنا دیا ہے انہوں نے نبی اور رسول کے فرق کو اپنے عالمانہ ذور خطابت سے ثابت کر کے یہ ارشاد فرمایا کہ "رسول کبھی مغلوب نہیں ہوتا۔ حضرت ابراہیمؑ کو آگ سے، حضرت موسیٰؑ کو دریائے شور سے اور حضرت نوحؑ کو طوفان سے نہات والا کر کافروں پر غالب کر دیا۔ حضرت عیسیٰؑ چونکہ اپنی جبلتی کاوشوں میں کامیابی سے ہم کنار نہ ہو سکے تھے اس لئے بھی اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰؑ کو دوبارہ دنیا میں واپس لایا تاکہ وہ (اللہ تعالیٰ) مخالف دین قوتوں پر انہیں غلبہ عطا فرمائے۔" حقیقت یہ ہے کہ ان کا یہ استدلال قرآن کی رو سے صحیح نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے تو حضرت عیسیٰؑ کو ان کی زندگی میں ہی کفار پر غلبہ عطا فرما دیا تھا سورہ صف کی آخری آیت میں فرمایا گیا ہے کہ "جو ایسے نے کہا کہ ہم اللہ کے مددگار ہیں تو بنی اسرائیل میں سے ایک گروہ تو ایمان لے آیا اور ایک گروہ کافر رہا۔ آخر الامر ہم نے ایمان لانے والوں کو ان کے دشمنوں کے مقابلہ میں مدد دی اور وہی غالب رہے۔" اس غلبہ کا مشاہدہ کرنا ہے تو دیکھ لیجئے کہ اس وقت دنیا میں یہودیوں (بنی اسرائیل) کا تناسب آبادی عیسائیوں کے مقابلہ میں ایک فی صد ہے۔



حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی ایک حدیث صحیح بخاری میں ہے فرماتی ہیں کہ -  
 "عن عائشہ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مرضہ الذی لم یقم  
 منہ لیس اللہ الیہود و النصارى اتخذوا قبور انبیاءہم مساجد ولولا ذلک ابرز  
 قبرہ غیر انہ حبشی ان یتخذ مسجداً"

"رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس مرض میں جس سے اٹھنا نصیب نہ ہوا ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ یہود و نصاریٰ پر لعنت فرمائے کہ انہوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو سجدہ گاہ بنالیا۔ حضرت عائشہ مزید فرماتی ہیں کہ اگر یہی خوف نہ ہوتا کہ کہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کو سجدہ گاہ نہ بنالیا جائے تو قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو باہر کھلا چھوڑ دیا جاتا۔" یہودیوں میں تو بہت سے نبی اور رسول گذرے ہیں لیکن عیسائیوں میں تو صرف ایک ہی رسول حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہوئے ہیں اور اس حدیث کی رو سے ان کی قبر کو بھی عیسائیوں نے سجدہ گاہ بنالیا تھا تو کیا اس حدیث کی رو سے حضرت عیسیٰ کی طبعی موت اور ان کا قبر میں دفن ہونا ثابت نہیں ہوتا کیونکہ اللہ کے رسول کے الفاظ وحی الہی ہوئے ہیں۔

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ روضہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے احاطہ میں عین قبروں کے علاوہ (یعنی قبر نبی، قبر ابوبکر اور قبر عمر) ایک اور قبر کے لئے جگہ چھوڑ دی گئی ہے تاکہ بقول ان کے جب حضرت عیسیٰ دوبارہ دنیا میں تشریف لاکر اپنی طبعی موت مرے تو انہیں اسی احاطہ نبوی میں دفن کیا جائے اس روایت میں کوئی صداقت نہیں کیونکہ عینی مشاہدہ ہے کہ اس احاطہ میں کوئی غالی جگہ نہیں جہاں کوئی چوتھا فرد دفن کیا جاسکے۔

ناظرین کو اس مقالہ سے یہ بھی اندازہ ہو جائیگا کہ اس سلسلہ میں معنی روایات بیان کی گئی ہیں وہ تمام تر موضوع، من گھڑت اور ایک ہی نکال کی ذمہ داری ہیں۔ ان کے روایات زیادہ تر شیعہ ہیں اور صدر اول کے پہلے جامع حدیث ابن شہاب زہری میں جو خود بھی اتفاقی سے شیعہ ہیں اور ان کی وضع کردہ روایتیں ان کے ہی شاگردوں نے آگے بڑھائی ہیں۔

احادیث اور روایات کو پرکھنے کے لئے ایک میزان، ایک پیمانہ اور ایک کسوٹی موجود ہے جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ہی بتا دی ہے حدیث کے الفاظ یہ ہیں -  
 "تکثر لکم الاحادیث بعدی فما روى لکم حدیث عنی فاعرضو علی کتب

اللہ فما وافق قلوبہ و ما خالف فردو۔" سیرے بعد حدیثوں کی بڑی کثرت ہوگی تو جو حدیث مری طرف منسوب کر کے ہمارے سامنے روایت کی جائے اس کو کتاب اللہ (قرآن مجید) کے سامنے پیش کرو۔ اگر اس کے موافق پاؤ تو قبول کر لو، اور اگر اس کے خلاف پاؤ تو رد کر دو۔"

اس حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں اس سارے معاملہ کو پرکھتے اور دیکھتے کہ کیا خروج ہندی و نزول عیسیٰ کا قرآن مجید میں کہیں ددر ددر تک بھی پتہ ہے۔ قرآن کا یہ وصف ہے کہ اس نے عقائد اور ایمانیات کی تمام باتیں بہت واضح، کھول کھول کر اور مختلف پیرائے بیان میں بتادی ہیں اور کوئی ابہام نہیں چھوڑا ہے تاکہ وہ لوگ جو ایمان لائیں ان باتوں کو ذہن نشین کر لیں اسی کے مطابق عمل پیرا ہوں اور کسی ضد جذب یا غلط فہمی کا شکار نہ ہوں۔ نزول عیسیٰ کا معاملہ بھی اگر عقائد میں شامل ہوتا جس پر نہایت کا دار و مدار ہوتا تو اس کو قرآن میں واضح طور پر بیان کیا جاتا۔ کیونکہ قرآن ہی اسلامی عقائد کا واحد مرجع و منبع ہے۔ سارا قرآن پڑھ جلیے اس میں کوئی واضح اور صریح آیت اس مضمون کی نہیں ملے گی۔ کیا یہ تعجب کی بات نہیں کہ ایسا بہتم بالشان امر قرآن شریف میں مذکور نہ ہو اور کوئی ایک آیت بھی ایسی نہ ہو جس میں - صراحت

سیاح کی آمد ثانی کا ذکر نہ ہو۔ قرآن کی رو سے ساری بات دو فقروں میں ختم ہو جاتی ہے ایک یہ کہ حضرت عیسیٰ دیگر انبیاء کرام کی طرح وفات پانچے اور دوسرے یہ کہ قرآن کی رو سے کوئی مرا ہوا دوبارہ دنیا میں نہیں آیا کرتا۔

اس مسئلہ کا ایک اور پہلو سے بھی جائزہ لیا جانا چاہئے اقوام عالم کے تمام لوہان کا اگر عین نظر سے مطالعہ کیا جائے تو یہ بات کھل کر سامنے آجاتی ہے کہ کسی موعود ہستی کے دوبارہ آنے کا تصور کسی مخصوص فرقہ کا عقیدہ نہیں ہے بلکہ یہ تصور تقریباً تمام باطن مذاہب میں پایا جاتا ہے امام ابن عربی فرماتے ہیں کہ - جو است اپنی بد اعمالی کی پاداش میں بد بختی کا شکار ہو جاتی ہے وہ بڑی یاس و حسرت کے ساتھ اپنی گزشتہ حالت کا استغفار کرتی ہے پھر وہ کافی عرصہ تک اس امید کے سہارے اپنے آپ کو مطمئن کرتی رہتی ہے کہ کوئی نہ کوئی

لے یہ حدیث مشہور حنفی امام قاضی ابوالیسف کی کتاب "الرد علیٰ سید الاوزاعی" میں موجود ہے اور اصول فقہ کی مشہور کتاب "توضیح وتلویح" اداس کے حاشیہ نگار سید السند کے زمانہ تک پہنچا ہے نسخوں میں بھی موجود تھی کیونکہ ان حضرات نے اسے بخاری کے حوالہ سے ہی پیش کیا ہے۔



موجود ہستی ضرور آئے گی اور وہ انہیں اس ذلت اور پستی کے عالم سے نکال کر دوبارہ بام  
عروج تک پہنچا دے گی چنانچہ عیسائیوں کا عقیدہ یہی ہے کہ آخر زمانہ میں حضرت عیسیٰ  
بادلوں کے ذریعہ آسمان سے نیچے اتریں گے اور عیسائیت کو تمام اویان پر غالب کر دیں  
گے۔ اسی طرح شیعہ کے نزدیک بھی یہ عقیدہ ایک بنیادی حیثیت رکھتا ہے کہ حضرت  
ہدی جو ان کے بارہویں امام ہیں آخر زمانہ میں ظاہر ہو کر ساری دنیا کو عدل و انصاف  
سے بھر دیں گے۔

(الملل والنحل)

حاصل کلام یہ ہے کہ جس مسئلہ کا قرآن کرم میں کوئی تذکرہ نہ ہو وہ عقائد اور ایمانیات کا  
مسئلہ نہیں بن سکتا اور اسی وجہ سے وہ مذکورہ ایمان بھی نہیں ہو سکتا خواہ وہ ہدی کا مسئلہ ہو  
یا نزول مسیح کا۔

ہم نے علامہ ابن خلدون کے مقدمہ سے مقالہ نظریہ ہدی بھی اس کتاب میں شامل کر دیا  
ہے، آپ بھی ان کی تنقید پڑھیں تاکہ اصول حدیث کی رو سے تمام روایتوں پر انہوں نے جو جرح  
کی ہیں ان سے اس نظریہ کی غلطی کا علم ہو جائے۔

وما علینا الا البلاغ

نظام الدین خاں

۷ / اگست ۱۹۹۲ء

## اشاعت ثانی

کتاب ہذا کا دوسرا ایڈیشن حاضر ہے اس میں مضامین کی ترتیب میں کچھ تغیر تبدیلیاں کی  
گئی ہیں۔ کچھ نثریہ مضامین بھی ہیں اور کتابت کی اغلاط کو درست کرنے کی بھی کوشش کی گئی ہے امید  
ہے قارئین اب اس سے بہتر طور پر استفادہ کر سکیں گے۔

اسی دوران جہاں سے ایک بہت عزیز دوست، ادارہ کے ساتھی اور بڑی لگن اور انہماک کے  
ساتھ کام کرنے والے رکن جناب عمران الحق صدیقی ہم سے پھر مل گئے۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ  
انہیں ان کی خدمات دینی کا اچھا بدلہ ملے اور انہیں اپنے جوار رحمت میں اعلیٰ مقام عطا فرمائے آمین  
ابھی یہ زخم مندمل بھی نہ ہونے پایا تھا کہ ادارہ کے ایک اور ساتھی جناب محمد رفیق صاحب  
ایک حادثاتی موت کا شکار ہو گئے۔ اور ادارہ کو اپنی بیش بہا آراء اور پر خلوص مشوروں سے محروم کر  
گئے۔ ادارہ ان ہر دو عزیز مرجمین کے لئے دعائے مغفرت کرتا ہے اور ان کے پس ماندگان کے  
ساتھ دلی ہمدردی کا اظہار کرتا ہے۔

سوگوار

شفاعت احمد صدیقی

چیرمین الریحمن پبلشنگ سوسائٹی

## نقل فتویٰ

----- از -----

مفتی محمد طاہر کی

تائید از

مولانا مفتی محمد اسحاق صدیقی ندوی

○ صدر مفتی جامعہ مدینۃ العلوم اور ننگ آباد۔ کراچی ۱۸

○ سابق سابق شیخ الحدیث و مہتمم دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ

○ کنونیئر مجلس تحقیقات شرعیہ ندوۃ لکھنؤ

○ صدر شعبہ دعوت و ارشاد جامعہ بنوری ٹاؤن۔ کراچی

○ صدر کل پاکستان سنی کونسل

○ پاکستان کے اولین دستوری خاکے اسلام کا سیاسی نظام کے مصنف

دفاع صحابہ پر مبنی مشہور کتاب اظہار حقیقت (۳ جلد) کے مصنف

## بسم اللہ الرحمن الرحیم

سوال (استفتاء)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں کہ:

ہمارے دفتر میں ایک قادیانی ملازم ہے۔ اس سے کبھی کبھار ہماری مذہبی  
گفتگو ہو جاتی ہے۔ کل اس نے ایک عجیب بات کہی کہ حضور اکرم صلی اللہ  
علیہ وسلم کے بعد ایک آنے والے کے انتظار کا عقیدہ بہت ضروری ہے جو  
قرآن سے بھی ثابت ہے، متواتر حدیثوں سے بھی ثابت ہے اور اس پر تمام



مسلمانوں کا اجتماع بھی ہے۔

اس قادیانی کا کہنا ہے کہ ہمارے حضرت مرزا غلام احمد قادیانی صاحب نے اس پر ایک کتاب فتاویٰ القرآن کے نام سے لکھی ہے جس میں ثابت کیا ہے کہ انتظار مسیح کا عقیدہ قرآن سے بھی ثابت ہے، متواتر حدیثوں اور مسلمانوں کے اجتماع سے بھی ثابت ہے۔ اسلئے انتظار مسیح پر ایمان نہ رکھنے والے کافر ہیں۔ پھر اس نے ہمیں علامہ اقبال، مولانا ابوالکلام آزاد اور مولانا عبید اللہ سندھی کی تحریریں دکھائیں جس میں ان تینوں حضرات نے انتظار مہدی و مسیح کو بطور عقیدہ ماننے سے انکار کیا ہے۔ یہ تحریریں دکھا کر اس نے ہم سے مطالب کیا کہ تم لوگ ہمیں تو بلاوجہ کافر کہتے ہو، ان اپنے

بزرگوں کو کافر کہو، اور جو انہیں کافر نہ مانے انہیں بھی کافر کہو۔ ظاہر ہے ان حضرات کو سوائے قادیانیوں کے کوئی بھی کافر نہیں کہتا تو کیا سارے مسلمان کافر ہیں؟ ان بزرگوں کی تحریروں کے فوٹو اسٹیٹ ہم آپ کے پاس بھیج رہے ہیں۔ براہ کرم آپ ہماری اس لٹھن کو دور کر کے ہمیں ممنون فرمائیں۔

سائل

ندیم احمد۔ خدا داد کالونی

الجواب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سائل کے قادیانی دوست نے اپنے نبی مرزا غلام احمد قادیانی صاحب کے جتنے دعوے انتظار مسیح کو جزو ایمان قرار دینے کے متعلق نقل کئے ہیں، وہ تمام دعوے غلط ہیں۔

۱۔ مرزا صاحب کا دعویٰ ہے کہ انتظار مسیح کو ایمانیات کا جزو سمجھنے کا عقیدہ مسلمانوں کا منطوق عقیدہ ہے۔ جواب یہ ہے کہ مرزا صاحب کا یہ دعویٰ جھوٹا دعویٰ ہے۔ کیوں کہ مشہور امام ابن حرم متوفی ۲۵۶ھ اپنی کتاب مراتب الأجماع میں صراحت کے ساتھ لکھتے ہیں کہ نزول مسیح کا عقیدہ منطوق نہیں بلکہ اختلافی ہے۔ ان کی عبارت یہ ہے۔

وان لا نبی مع محمد صلی اللہ علیہ وسلم ولا بعده۔ الا انهم اختلفوا فی عیسیٰ علیہ السلام آیا تی قبل یوم القیامہ ام لا، وهو عیسیٰ بن مریم المبعوث الی بنی اسرائیل قبل مبعث محمد علیہ السلام۔

مفہوم یہ ہے کہ بلاشبہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ میں یا آپ کی وفات کے بعد کوئی نبی ہرگز نہیں آسکتا۔ ہاں مسیح علیہ السلام کے بارے میں مسلمانوں میں اختلاف ہے کہ وہ قیامت سے قبل دوبارہ تشریف لائیں گے یا نہیں۔

(مراتب الأجماع، باب من الأجماع فی الاعتقادات ص ۱۷۳ مطبوعہ بیروت لبنان)

امام ابن حرم کی اس کتاب پر امام ابن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ نے ایک حاشیہ لکھا ہے جس کا نام نقد مراتب الأجماع ہے، امام ابن تیمیہ کی یہ کتاب امام ابن حرم کی کتاب کے ساتھ ہی شائع ہوئی ہے۔ اس میں بھی امام ابن حرم کے اس بیان پر کوئی تنقید نہیں کی گئی جس کا مطلب یہ ہے کہ امام ابن تیمیہ بھی اس بات کو تسلیم کرتے ہیں کہ نزول مسیح کا مسئلہ



متواتر اور اجماعی نہیں بلکہ اختلافی ہے۔

۲۔ مرزا صاحب کا دوسرا دعویٰ یہ ہے کہ نزول مسیح کا عقیدہ قرآن مجید سے ثابت ہے۔ جواب یہ ہے کہ مرزا صاحب اپنے اس دعوے میں بھی جھوٹے ہیں۔ مرزا صاحب کی کتاب شہادۃ القرآن آج بھی موجود ہے جس کا جی چاہے اس کا مطالعہ کر لے۔ اس کو معلوم ہو جائے گا کہ مرزا صاحب نزول مسیح کو ثابت کرنے کے لئے قرآن کریم کی کوئی ایک آیت بھی ایسی پیش نہیں کر سکے جس میں نزول مسیح کی یا انتظار مسیح کی صراحت ہو۔ اس کے برعکس حضرت مسیح علیہ السلام نے اپنے بعد آنے والے یعنی حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جو پیش گوئی کی تھی دیکھئے وہ کتنی صراحت سے قرآن کریم میں موجود ہے جسے ہر شخص بغیر کسی روایت کے سہارے کے یا مفسر کی وضاحت کے خود قرآن مجید میں دیکھ سکتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ جس شخص کے ملنے نہ ملنے پر مدار کفر و اسلام ہو اس کا تذکرہ اتنی ہی صراحت سے ہونا بھی چاہئے۔ ملاحظہ ہو سورہ صف:

وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُ أَحْمَدَ - فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ - ۶۱ ۶۲

اور یاد کرو عیسیٰ بن مریم کی وہ بات جو اس نے کہی تھی کہ اے بنی اسرائیل میں تمہاری طرف اللہ کا بھیجا ہوا رسول ہوں، تصدیق کرنے والا ہوں اس تورات کی جو مجھ سے پہلے آئی ہوئی موجود ہے۔ اور بشارت دینے والا ہوں ایک رسول کی جو میرے بعد آئے گا جس کا نام احمد ہوگا۔ مگر جب یہ نبی پیش گوئی

کے مطابق تشریف لے آئے تو کافروں نے کہا کہ یہ تو کھلا ہوا جادو ہے۔

۳۔ مرزا صاحب کا تیسرا دعویٰ یہ ہے کہ نزول مسیح کا عقیدہ متواتر حدیثوں سے بھی ثابت ہے۔ جواب یہ ہے کہ مرزا صاحب کا یہ دعویٰ بھی غلط ہے۔ کیوں کہ واقعی متواتر حدیث وہ ہوتی ہے جس پر کسی مسلمان کا اختلاف کرنا ممکن نہیں ہوتا۔ اگر کوئی چیز واقعی قرآن کریم کی صراحت سے یا واقعی متواتر حدیثوں سے ثابت ہو تو پھر ایسے مسئلہ سے اختلاف کرنے والا مسلمان نہیں کافر قرار پاتا ہے۔ اس کے اختلاف کو قابل ذکر قرار دے کر اس مسئلہ کو غیر اجماعی قرار نہیں دیا جاتا جیسا کہ امام ابن حرم نے اپنی کتاب مراتب الاتباع میں کیا ہے۔ ہاں جن احادیث کے متعلق علماء کے درمیان اختلاف ہو کہ بعض کے نزدیک وہ متواتر ہوں اور بعض کے نزدیک متواتر نہ ہوں، ایسے اختلاف کی صورت میں ظاہر ہے پھر وہ حدیث اجماعی نہیں رہتی اس سے واضح ہے کہ جن حضرات کے اختلاف کو امام ابن حرم نے قابل ذکر قرار دے کر نزول مسیح کے مسئلہ کو غیر اجماعی اور اختلافی قرار دیا ہے ان کے نزدیک یہ مسئلہ متواتر احادیث سے ثابت نہیں۔ اگر ان کی یہ بات کچھ بھی وزن نہ رکھتی تو ان کے اختلاف کو اہمیت دے کر مسئلہ کو غیر اجماعی قرار دینے کے بجائے امام ابن حرم ان کو متواتر کا منکر قرار دے کر کافر قرار دیتے اور نزول مسیح کے مسئلہ کو اجماعی بناتے۔

آج بھی برصغیر اور عرب دنیا کے بہت سے اہل علم، نزول مسیح کی احادیث کو متواتر نہیں سمجھتے بلکہ خبر واحد قرار دیتے ہیں۔ ضرورت ہوئی تو ان اہل علم کے اقتباسات پیش کیے جاسکتے ہیں۔

۴۔ مرزا صاحب کے ان تین دعوؤں کی بنیاد پر نزول مسیح کا عقیدہ نہ ملنے



والے حضرات کو کافر قرار دینے کی جو جسارت کی گئی ہے وہ ابھی احمقانہ اور غلط ہے۔ جب مرزا صاحب کے تینوں دھوے پاؤں ہوا ثابت ہوئے تو ان کی بنیاد پر کفر کا فتویٰ دینا ظاہر ہے احمقانہ جسارت ہی کہلائے گی۔

آخر میں ہم قرآن کریم کی ان دو آیات کے متعلق، جنہیں نزول مسیح کے ثبوت کے طور پر پیش کیا جاتا ہے، حضرت مولانا اشرف علی تھانوی اور مولانا ظفر احمد عثمانی کے ترجمے پیش کرتے ہیں جس سے معلوم ہو جائے گا کہ ان حضرات کے نزدیک قرآن کریم کی ان دونوں آیات سے نزول مسیح کا ثبوت نہیں ملتا۔ حالاں کہ یہ حضرات روایات کی رو سے نزول مسیح کے قائل ہیں۔ ان ترجموں سے آپ مرزا غلام احمد قادیانی کے اس دعویٰ کا جھوٹا ہونا بھی بخشم خود دیکھ لیں گے کہ قرآن مجید میں نزول مسیح کا صاف صاف ذکر موجود ہے۔ اگر ان آیات میں نزول مسیح کا صاف صاف تذکرہ ہوتا تو کیا یہ ممکن تھا کہ مولانا اشرف علی تھانوی اور مولانا ظفر احمد عثمانی ان آیات کے ترجمہ میں نزول مسیح کا تذکرہ نہ کرتے؟

قرآن مجید کی جن دو آیتوں سے نزول مسیح کا عقیدہ ثابت کیا جاتا ہے ان میں سے ایک آیت سورہ النساء کی ہے اور دوسری سورہ زخرف کی۔ ان دونوں آیتوں کا ترجمہ یہ ہے۔

وَأَن مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِمْ أَوْ يَكُونُوا شُهَدَاءَ (سورہ ۴)

آیت ۱۵۹ اور کوئی شخص اہل کتاب یعنی یہود میں سے باقی نہ رہے گا مگر وہ عیسیٰ علیہ السلام کی نبوت کی اپنے مرنے سے ذرا پہلے جب کہ عالم برزخ نظر آنے لگتا ہے، ضرور تصدیق کر لے گا، گو اس وقت کی تصدیق نافع نہیں مگر ظہور بطلان کے لئے تو کافی

ہے تو اس سے اگر اب ہی ایمان لے آئیں تو نافع ہو جائے۔ اور جب دنیا و برزخ دونوں ختم ہو چکی ہوں گی یعنی قیامت کے روز وہ یعنی عیسیٰ علیہ السلام ان منکرین کے انکار پر گواہ ہوں گے۔

(تفسیر بیان القرآن مطبوعہ تھانہ بھون ۱۳۵۳ھ جلد دوم ص ۱۷۱ مولانا اشرف علی تھانوی)

سورہ زخرف کی تفسیر میں مولانا تھانوی ترجمہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وَأَن لَّعَلَّ لِّلسَّاعَةِ (سورہ ۲۳ آیت ۶۱)

اور وہ یعنی عیسیٰ علیہ السلام اس طور سے بن باپ پیدا ہونے میں، امکان قیامت کے یقین کا ذریعہ ہیں۔ اس طرح سے کہ قیامت میں دوبارہ زندہ ہونا بجز اس کے اور کیا استبعاد رکھتا ہے کہ خلاف عادت ہوگا۔ سو اس واقعہ سے حق تعالیٰ کا قادر علی خلاف العادت ہونا ثابت ہو گیا جس صحت بعث کا علم ہو گیا۔

(تفسیر بیان القرآن مطبوعہ تھانہ بھون ۱۳۵۳ھ جلد ۱۰ ص ۹۳)

مولانا تھانوی کی اس تفسیر کا خلاصہ مولانا ظفر احمد صاحب عثمانی نے تسہیل بیان القرآن کے نام سے کیا ہے جس کا جدید ایڈیشن جمائل شریف کی شکل میں مفتی محمد شفیع صاحب کے داماد مولانا نور احمد صاحب نے اپنے ادارہ القرآن والسنة السہیلہ سے شائع کیا ہے اس میں بھی مولانا ظفر احمد



عثمانی صاحب نے اس ترجمہ پر تنقید کئے بغیر دونوں آیات کا بالکل سہی ترجمہ دیا ہے۔

اس ترجمہ سے واضح ہے کہ ان آیات میں نزول مسیح کا کوئی تذکرہ نہیں، لہذا ان آیات کو پیش کر کے یہ دعویٰ کرنا کہ یہ آیات نزول مسیح کے متعلق واضح ہیں، اور جو نزول مسیح کو نہ مانے وہ ان آیات قرآنی کا منکر ہے بالکل غلط بات ہے۔ اور اس بناء پر مولانا عبید اللہ سندھی مولانا ابوالکلام آزاد، علامہ اقبال یا ان کے ہم خیالوں کو کافر قرار دینا، ہنایت مجرمانہ بات ہے۔

واللہ اعلم، و علم اتم و احکم

محمد طاہر

خادم جامعہ مدینۃ العلوم

اورنگ آباد - کراچی 18 -

الجواب صحیح الجلیب مصیب  
محمد اسحاق الصدیقی عفا اللہ عنہ  
رئیس الافتاء جامعہ مدینۃ العلوم  
۱۱ شعبان ۱۴۱۰ھ ۲۴/۲/۱۹۹۱

مہر دار الافتاء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

علامہ اقبال - مولانا ابوالکلام آزاد اور مولانا سندھی کے خلاف

قادیانیوں کے کفر کے فتوے کی حقیقت

از مفتی محمد طاہر کی

مصور پاکستان، مفکر اسلام ڈاکٹر علامہ محمد اقبال نے جب قادیانی افکار کا احتساب شروع کیا تو مہدی مسیح کی آمد کے متعلق روایات پر بھی انھیں توجہ مبذول کرنی پڑی، بالآخر گہرے مطالعہ کے بعد انھیں احساس ہوا کہ یہ روایات نہ صرف عقیدہ بننے کے قابل نہیں ہیں بلکہ بقول ان کے یہ یہودی و مجوسی اثرات کے تحت وضع کی گئی ہیں۔ چودھری محمد احسن صاحب نے جن کے بھائی احمدیوں کی لاہوری جماعت سے تعلق رکھتے تھے اور چودھری صاحب کو بھی اسمیں شامل کرنا چاہتے تھے۔ اس بارے میں علامہ اقبال سے رہنمائی چاہی تو اسکے جواب میں علامہ نے تحریر فرمایا:

ہاں یہ ٹھیک ہے کہ آپ کو کسی عالم سے یہ سوالات کرنے چاہئیں جو آپ نے مجھ سے کیئے ہیں، میں زیادہ سے زیادہ آپ کو صرف اپنا عقیدہ بتا سکتا ہوں اور بس۔ میرے نزدیک مہدی، مسیحیت اور مبدویت کے متعلق جو

سے کہیں ان کے احمدی بھائی کی فرمائش تھی کہ بجائے علامہ اقبال کے ان روایات کے متعلق علماء سے پوچھو۔ اس احمدی بھائی کو پتہ تھا کہ روایتی علماء مجتہدین دہمیدی مسیح والی روایات کی تائید کریں گے۔ اس طرح ان روایات میں الجھا کر وہ اپنے بھائی کو بھی احمدی بنالیتا جب کہ علامہ اقبال سے اسے خطرہ تھا کہ وہ ان روایات ہی کو غلط قرار دے دیں گے جس سے قادیانیت کی بنیاد ہی ختم ہو جائے گی اور ایسا ہی ہوا۔



holy men stretching into the present time the Zaddiks (Sadiqs). Heretical movements in Muslims Iran under the pressure of pre-Islamic Magian ideas invented the words buruz, Hulul, Zill to cover this idea of a perpetual reincarnation. It was necessary to invent new expressions for a Magian idea in order to make it less shocking to Muslim conscience. Even the phrase promised Messiah is not a product of Muslim religious consciousness. It is a bastard expression and has its origin in the pre-Islamic Magian outlook.

We do not find it early Islamic religious and historical literature. This remarkable fact is revealed by professor Wensinck's Concordance of the Traditions of the Holy Prophet, which covers no less than 11 collections of the traditions and 3 of the earliest historical documents of Islam. One can very well understand the reasons why early Muslims never used this expression.

The expression did not appeal to them probably because they thought that it implied a false conception of the historical process. The Magian mind regarded time as a circular movement; the glory of elucidation the true nature of the historical process as a perpetually creative movement was reserved for the great Muslim thinker and historical Ibn Khaldun.

○ مولانا ابوالکلام آزاد نے بھی مرزائیت کے متعلق ایک سوال کے جواب میں اسی نقطہ نظر کا اظہار کیا کہ ہمارا اعتقاد ہے کہ اب نہ کوئی بروزی مسیح آنے والا ہے نہ حقیقی۔ مولانا کی اصل تحریر یہ ہے:

۱۹ (الف) بالی گنج سرکر روڈ کلکتہ  
۱۸ مارچ ۱۹۲۶ء  
حبیبی فی اللہ۔ السلام علیکم۔ خط پہنچا۔ آپ دریافت کرتے ہیں۔ احمدی فرقہ کے دونوں گمراہوں میں سے کونسا نردہ حق پر ہے؟ قادیانی یا لاہوری، میرے نزدیک دونوں حق و صواب پر نہیں ہیں البتہ ہرمانی گمراہ اپنے غلو میں بہت دور تک چلا گیا ہے۔ حتیٰ کہ اسلام کے بنیادی عقائد

احادیث ہیں وہ ایرانی اور بٹی تخیلات کا نتیجہ ہیں۔ عربی تخیلات اور قرآن کی صحیح اسپرٹ سے ان کو کوئی سروکار نہیں۔ (اقبال نامہ حصہ دوم خط ۸۷) (۲۳۱)

یہی بات علامہ نے اپنے خطبات۔ تشکیل جدید الہیات اسلام کے پانچویں خطبہ کے آخر میں کہی ہے (ص ۲۲۱-۲۲۲) شائع کردہ بزم اقبال کلب روڈ لاہور)

اسی نقطہ نظر کا اظہار کرتے ہوئے قادیانی تحریک کے خلاف اپنی انگریزی کتاب - Traitors of Islam - کے مضمون

Islam & Qadianism

صفحہ ۳۲-۳۵ (جس کے ناشر آفا شورش کاشمیری کتب چٹان لاہور ہیں) پر لکھتے ہیں۔

Of the two forms which the modern revival of pre-Islamic Magianism has assumed, Bahaism appears to me to be more honest than Qadianism; for, former openly departs from Islam, whereas the latter apparently retains some of the more important externals of Islam with an inwardness wholly inimical to the spirit and aspirations of Islam. Its ideas of a jealous God with an inexhaustible store of earthquakes and plagues for its opponents; its conception of the Prophet as a soothsayer; its ideas of continuity of the spirits of Messiah, are so absolutely Jewish that the movement can easily be regarded as a return to early Judaism. The idea of the continuity of the spirit of Messiah belongs more to Jewish mysticism than to positive Judaism. Professor Buber who has given an account of the movement initiated by the Polish Messiah Baalshem tells us that it was thought that the spirit of the Messiah descended upon the earth through the Prophets and even through a long line of



مترزل ہو گئے ہیں۔ مثلاً اس کا یہ اعتقاد کہ اب ایمان و نجات کے لئے اسلام کے معلوم و مسلم عقائد کافی نہیں۔ مرزا صاحب قادیانی پر ایمان لانا بھی ضروری ہے۔ لیکن لاہوری گروہ کو اس غلو سے انکار ہے۔ وہ نہ تو مرزا صاحب کی جہت کا اقرار کرتا ہے نہ ایمان کی شرائط میں کسی نئی شرط کا اضافہ کرتا ہے اسے جو کچھ ٹھوکر لگی ہے اس بے محل اعتقاد میں لگی ہے جو اس نے مرزا صاحب کے لئے پیدا کر لیا ہے، باقی رہے مرزا صاحب کے دعاوی تو میں نہیں سمجھتا کہ کوئی شخص جس نے اسلام کے اصول و مبادیات کو سمجھا ہے اور عقل سلیم سے بے بہرہ نہیں۔ یہ دعاوی ایک لمحہ کے لئے بھی تسلیم کر سکتا ہے۔

آپ نے اپنی طبیعت کے اضطراب کا ذکر کیا ہے میں آپ کو ایک موٹی بات لکھتا ہوں۔ اگر غور کیجئے گا تو اللہ اللہ ہر طرح کے اضطراب و شکوک دور ہو جائیں گے۔

آپ دو باتوں پر یقین رکھتے ہیں یا نہیں؟ ایک یہ کہ قرآن اللہ کا کلام ہے۔ دوسری یہ کہ انسان کی نجات کے لئے جن جن باتوں کے ملنے کی ضرورت تھی وہ سب اس نے صاف صاف بتا دی ہیں۔ یعنی ایسا نہیں ہو سکتا۔ کہ کوئی اعتقاد شرط نجات ہو اور اس نے صاف و صریح نہ بتا دیا ہو۔

اگر یقین رکھتے ہیں اور مجھے یقین ہے کہ رکھتے ہیں تو غور کیجئے اگر ایک زمانے میں مسلمانوں کے لئے کسی نئے ظہور پر ایمان لانا ضروری تھا تو کیا ضروری نہ تھا۔ کہ قرآن اس کا صاف و صریح حکم دیتا۔ کم از کم اتنی صراحت کے ساتھ جتنی صراحت کے ساتھ اَتِمُّو الصَّلٰوةَ وَآتُوا الزَّكٰوةَ کا حکم دیا گیا،

اچھا قرآن کی ایک ایک آیت دیکھ جلیئے۔ کہیں آپ کو یہ حکم ملتا ہے کہ ایک زمانہ میں کوئی نیابنی یا مسیح یا مجدد یا محدث (بالفتح) مبعوث ہوگا۔ اور مسلمانوں کے لئے ضروری ہوگا کہ اسے پہچانیں اور اس پر ایمان لائیں، اگر کوئی ایسا حکم نہیں ملتا، تو پھر آپ پر کون سی مصیبت آ پڑی ہے کہ میں نے بتھائے اس جھگڑے میں پڑیں اور ایک نئے ایمان اور نئی شرائط نجات کے سراغ میں لگیں،

### قرآن اور مرزائیت

اس بارے میں دو ہی صورتیں ہو سکتی ہیں۔ تیسری کوئی نہیں۔ یا تو نجات کے لئے وہ عقائد کافی ہیں جو قرآن نے صاف صاف بتا دیئے ہیں یا پھر کافی نہیں اگر کافی ہیں تو قرآن نے کہیں یہ حکم نہیں دیا ہے کہ کسی نئے ظہور پر پھر بھی ایمان لاؤ۔ اگر کافی نہیں ہیں اور نئے شرائط نجات کی گنجائش باقی ہے۔ تو پھر قرآن ناقص نکلا۔ انتہائی نہیں بلکہ وہ اپنے اعلان الیوم اکملت لکم دینکم میں صادق نہیں۔

ہر مسلمان کے سامنے دونوں راہیں کھلی ہیں جو راہ چاہے اختیار کرنے۔ اگر قرآن پر ایمان ہے تو نئی شرط نجات کی گنجائش نہیں۔ اگر نئی شرط نجات مانی جاتی ہے تو قرآن اپنی جگہ باقی نہیں رہا والعاقبہ للمتقین۔  
ابوالکلام

۱۹۔ (الف) بابی گنج سرگھر روڈ ٹکٹ ۵ جون ۱۹۲۶ء۔

حبی فی اللہ۔ السلام علیکم۔

خط پہنچا میں پچھلے خط میں جو کچھ لکھ چکا ہوں۔ اس پر پوری طرح غور کیجئے۔ جو



نئے سوالات آپ نے لکھے ہیں۔ ان سب کا جواب اس میں آچکا ہے کسی ایسے سوال کی گنجائش باقی نہیں رہی ہے۔

### مجدد کی کوئی ضرورت نہیں

جو لوگ کہتے ہیں مسلمانوں کے لئے ضروری ہے کہ ہر صدی کے کسی مجدد پر ایمان لائیں۔ ان سے پوچھئے کہ یہ حکم کس قرآن میں نازل ہوا ہے؟ اگر قرآن سے مقصود وہ قرآن ہے جو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا ہے تو بتائیے۔ کس پارہ، کس سورت اور کس آیت میں یہ بات کہی گئی ہے کہ ہر صدی میں ایک مجدد آئیگا اور مسلمانوں کے لئے ضروری ہے کہ اس کی معرفت حاصل کریں اور اس پر ایمان لائیں؟ اگر ہمیں کی گئی ہے تو ہمیں کوئی ضرورت ہے کہ اس لغویت میں پڑیں۔ ہم نہیں جانتے۔ کہ مجدد کیا بلا ہوتی ہے۔ ہم جو کچھ جانتے ہیں وہ یہ ہے کہ اللہ کی آخری اور کامل ہدایت آپکی ہے جس کا نام قرآن ہے اور جس کے مبلغ محمد رسول اللہ تھے۔ جو انسان اس پر ایمان لاتا ہے اور اس کے بتائے ہوئے احکام پر عمل کرتا ہے اس کے لئے نجات ہے اس سے زیادہ ہم کچھ نہیں جانتے اور نہ جانتے کی ہمیں ضرورت ہے۔

جو شخص کہتا ہے کہ نجات و سعادت کے حصول کے لئے یہ کافی نہیں اور کسی مجدد پر بھی ایمان لانا ضروری ہے۔ وہ یا تو اسلام پر ہمتان لگاتا ہے یا اسلام کی بو بھی اس نے نہیں سونگھی ہے۔

باقی رہا نزول مسیح کا معاملہ، تو یہ ایک ہنڈیت اہم معاملہ ہے اور اگر کسی زمانے میں مسلمانوں کی نجات و سعادت اس پر موقوف رہنے والی تھی تو ضروری تھا۔ کہ قرآن صاف صاف اسے بیان کر دیتا۔ اسی طرح صاف

صاف جس طرح اس نے تمام مہمات دنیویہ و اعتقادیہ بیان کر دی ہیں لیکن یہ ظاہر ہے کہ قرآن میں کوئی تصریح موجود نہیں پس کوئی وجہ نہیں کہ ہم اس کے اعتقاد پر مجبور ہوں۔ ہمارا اعتقاد ہے کہ اب نہ کوئی بروزی مسیح آنے والا ہے نہ حقیقی۔ قرآن آچکا ہے اور دین کامل ہو چکا۔ اگر آپ طالب حقیقت ہیں تو ان تھکڑوں میں نہ بیٹئے۔ نہ ان غرالات کے بارے میں سوالات کیجئے۔ ہمیں تلاش نجات کی ہے اگر نجات کے لئے قرآن کامل ہے تو پھر وہ عقائد کافی ہیں جو قرآن نے بتلا دیئے ہیں زیادہ کاوش میں ہم پڑیں ہی کیوں؟

(ابوالکلام)

(شائع شدہ روزنامہ زمیندار، لاہور ۲۶ جون ۱۹۳۶ء)

مولانا آزاد کے معتقد خاص مولانا غلام رسول مہر نے جب اس بارے میں مزید دریافت کیا تو مولانا نے تحریر فرمایا:

کلکتہ

۹۔ اکتوبر ۱۹۳۶ء

السلام علیکم

عزیزی

نزول مسیح کے بارے میں میری جس تحریر کی نسبت آپ نے سوال کیا تھا، اس کا منشا صرف اس قدر تھا کہ نزول مسیح کے معاملہ کو کوئی مسلمان شرائط ایمان و نجات میں سے نہیں سمجھتا۔ پس جو لوگ سمجھتے ہیں کہ آنحضرت صلعم کے بعد بھی کسی دوسرے انسان پر ایمان لانا شرط اسلام و نجات ہے، وہ اس سے احتجاج نہیں کر سکتے اور یہ جو میں نے لکھا تھا کہ اس معاملہ کا تعلق آثار و علامات قیامت سے ہے، تو یہ کوئی نئی تحقیق نہ تھی بلکہ



جمہور کے عقیدہ کا اظہار تھا۔ چونکہ نزول مسیح کی بعض روایات اس طرح شروع ہوتی ہیں کہ لا تقوم الساعة حتی ينزل المسيح وحتی یکون کذا وکذا، اس لئے عام طور پر لوگوں نے اس معاملہ کو بھی اسی طرح اشراط ساء میں سے سمجھا ہے، جس طرح دوسرے معاملات معجزہ روایات کو اور اس لئے محدثین اسے اشراط ساء کے ہی باب میں لاتے ہیں اور اس حیثیت سے اس پر بحث کرتے ہیں۔ نیز جن علماء نے خصوصیت کے ساتھ ان روایات کو جمع کیا ہے انھوں نے بھی ان کے لئے اشراط و آثار قیامت ہی کا نام و عنوان اختیار کیا ہے۔

باقی رہی یہ بات کہ پیشین گوئیوں کی حیثیت سے بھی ان کی نوعیت کیا ہے اور تحقیق کا فیصلہ کیا ہونا چاہئے، تو یہ بالکل دوسرا سوال ہے اور بلاشبہ روایات اس بارے میں قطعی اور فیصلہ کن نہیں۔ نیز اس میں بھی شک نہیں کہ اسلام سے پہلے مسیحی اعتقاد اس بارے میں موجود تھا اور مسیحیت کے صدر اول ہی میں اس کی بنیاد پڑ چکی تھی۔ ترجمان القرآن جلد سوم کا انتظار کیجئے اس میں بہ ضمن تفسیر سورہ زخرف اس پر مفصل بحث ملے گی۔

ابو الکلام

(لقوش آزاد مرتبہ غلام رسول مہر خط ۲۷ ص ۹۹ ناشر کتاب منزل لاہور)

مولانا کے اس جواب کے بعد مہر صاحب نے مزید تشفی چاہی تو مولانا نے نہایت واضح الفاظ میں لکھا:

تعب ہے کہ نزول مسیح کے بارے میں آپ کی خلش پاتی ہے۔ میں نے میری گزارش بھی تھی کہ نزول مسیح کا عقیدہ پہلے سے عیسائیوں میں موجود تھا لہذا مولانا نے یہ بحث سورہ زخرف کی آیت انه لعلم للساعۃ الخ کے ضمن میں فرمائی تھی۔ (نہج)

نے اپنی رائے ظاہر کر دی تھی البتہ وجوہ و دلائل کے لئے کتاب کا حوالہ دیا تھا۔ بغیر تفصیل کے ان کا استقصاء ممکن نہیں۔ بلاشبہ یہ تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ یہ عقیدہ اپنی نوعیت میں ہر اعتبار سے ایک مسیحی عقیدہ ہے اور اسلامی شکل و لباس میں نمودار ہوا ہے، لیکن کیونکر نمودار ہوا؟ یہ بحث طلب ہے اگر آپ کسی وجہ سے اسے بہت ہی اہم سمجھتے ہیں تو کوشش کروں گا کہ وقت نکال لوں اور با تفصیل لکھوں۔

(خط ۳۹ ص ۲، لقوش آزاد)

○ برصغیر کے مشاہیر میں علامہ اقبال اور مولانا ابوالکلام آزاد کی طرح ایک اور مذہبی و سیاسی شخصیت مولانا عبید اللہ سندھی کی ہے جنھوں نے اپنی عربی تفسیر الہام الرحمن میں حیات و نزول مسیح کے تصور کو مجوسی اور یہودی تصور قرار دیا ہے۔ مولانا سندھی کی یہ عربی تفسیر مشہور عالم دین مولانا غلام مصطفی قاسمی فاضل دیوبند سابق چتر میں رویت ہلال کمیٹی پاکستان نے ایڈٹ کی ہے۔ اس تفسیر کی دوسری جلد میں مولانا سندھی فرماتے ہیں:

قول: (و اذ قال قالہ یا عیسیٰ انی متوفیک و رافعک الی و مطہرک من الذین کفروا) الا یہ (۵۵) ومعنی متوفیک ممیتک۔ واما ماشاع بین الناس من حیاء عیسیٰ علیہ السلام فہی أسطورة یہودیہ و صابئیہ۔ و قد شاعت بین المسلمین بعد مقتل عثمان رضی اللہ عنہ بواسطہ انصار بنی ہاشم من الصابئہ، و من الیہود الموالین لعلی بن ابی طالب لالجب بل انما اشاعوها بین المسلمین بغضا فی الاسلام و اہلہ، بین من لم یتدبر معنی قولہ تعالیٰ:



(هو الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله) - واتخذها عقيدته ولا يفهم معنى هذه الاية الكريم الا من يتقن الاجتماع العام، ويكون ماهرا فيها.

واما من يؤمن بتلك الروايات، ويأتوننا بها فهم أبعد الناس من العلوم الاجتماعيه، واذا كانوا جاهلين بمعنى هذه الاية الشريف، فانهم يقبلون تلك الروايات، ويتاثرون بها.

ولا يخفى ان مرجع العلوم الاسلاميه باسرها، ومنبعها هو القرآن العظيم، وليس فيه آية تدل صراحة على ان عيسى لم يموت، وانما حي سينزل الا استنباطات، و تفسيرات من البعض، ولا يخلو ذلك من شكوك وشبه - وما كان بهذه المثابة كيف يمكن ان نتخذة مبني عقيدة اسلاميه؟

واصح الكتب بعد كتاب الله عندنا على الصحيح هو موطا الا امام مالك وليس فيه شئ يدل على ذلك، وان كان عند عامه - اهل العلم اصح الكتب بعد كتاب الله هو كتاب البخاري نعم عندنا هو اصح الكتب كذلك الا ان مرتبة الموطا.

وحدیث یوشک ان ينزل ابن مريم وان كان في البخاري، لكن مامعناه؟ لم يذكر البخاري شيئا يوید هذا الحديث، بل اتى بشئ يناقض هذا الفكر، ويوهنه، ولكن الناس لا يتدبرون في تراجم ابواب

البخاري لاشتهار فقد البخاري في ابوابه. وهذا معروف عند اهل العلم.

فان كان الامام البخاري اشار الى تضعيف فكر العام في جامعة فذلك عندنا تضعيف للحديث و اشار الى اعلاله. ومثل هذا الحديث في البخاري احاديث كثيرة متعارضة يتر كها البخاري من غير جمع بينها، لمن يتفكر، ويتدبر فيها. وقد اتفق اهل العلم على ان مثل هذه الاحاديث ليست من الاصول المجمع عليها، ولا تصرف في كون البخاري اصح الكتب بعد كتاب الله.

قرآن مجید کی سورہ آل عمران کی آیت نمبر ۵۵ میں جو ارشاد الہی ہے انہی متوفیک اسکے معنی یہ ہیں کہ جب میں تم پر موت وارد کردوں گا۔ رہا عام لوگوں کا یہ تصور کہ حضرت مسیح زندہ ہیں تو یہ ایک یہودی و صابئی (آرین) تصور ہے جو حضرت عثمان کی شہادت کے بعد، شیعیان علی میں شامل ہو کر ایرانیوں اور یہودیوں نے مسلمانوں کے درمیان پھیلا یا، ان ایرانیوں اور یہودیوں کی یہ حرکت اسلام اور مسلمانوں سے بغض کی بنا پر تھی حضرت علی سے محبت کی وجہ سے نہیں تھی۔ وہ نہیں چاہتے تھے کہ مسلمان قرآن مجید کی اس عظیم و جلیل آیت کی طرف اپنی توجہ مبذول کئے رکھیں جس میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اس نے رسول اللہ کو مبعوث ہی اسلئے کیا ہے کہ وہ اسلام کو تمام ادیان پر غالب کر دیں (سورہ صف) وہ نہیں چاہتے تھے کہ مسلمان اس آیت پر عمل کرتے ہوئے پورے کرہ ارض پر چھاجائیں اور مجوسی و یہودی اور تمام غیر اسلامی مذاہب فنا کے گھاٹ اتر جائیں اسلئے انھوں نے نزول مسیح کا تصور دیا کہ تمام دنیا پر



اسلام کو غالب کرنے کا کام تو دراصل حضرت مسیح دوبارہ تشریف لا کر کریں گے اس لئے قسمت کے اس لکھے کے خلاف آج ہی یہ کام کرنا کہ ساری دنیا پر اسلام کو غالب کر دیں کس طرح صحیح ہو سکتا ہے حقیقت یہ ہے کہ اس عظیم آیہ جلیلہ کے مطلب و مقصد کا اندازہ وہی کر سکتا ہے جو اجتماعیات کا ماہر اور اسکی گہرائیوں کا جاننے والا ہو، حیات و نزول مسیح کا عقیدہ ماننے والے اس آیہ کا مطلب سمجھنے سے قاصر ہیں۔ اس بات سے تو کوئی انکار نہیں کر سکتا کہ تمام عقائد اسلامی کا مرجع و منبع قرآن مجید ہے، اور اس میں کوئی صریح آیت نزول مسیح کے متعلق نہیں، لوگ اس سلسلہ میں جو کچھ پیش کرتے ہیں وہ انکے استنباطات اور ان کی تشریحات و توضیحات ہیں، ایسی صورت میں حیات و نزول مسیح کو عقیدہ قرار دینا اور اسے مدار کفر و ایمان بنالینا کس طرح درست ہو سکتا ہے؟

پھر یہ بھی سوچنا چاہئے کہ اللہ کی کتاب کے بعد اصح الکتب موطا امام مالک ہے، اس میں بھی حیات و نزول مسیح کے متعلق کوئی ارشاد نبوی نہیں پایا جاتا۔ عام لوگوں کے نزدیک اصح الکتب بخاری ہے اس میں اگرچہ نزول مسیح کی روایت موجود ہے مگر ساتھ ہی حضرت مسیح کی وفات کا بھی ذکر ہے۔ ہمارے نزدیک اس طرح امام بخاری یہ بتانا چاہتے ہیں کہ نزول مسیح والی روایت صحیح نہیں ہے۔ اس قسم کی روایات بخاری میں بہت ہیں جو باہم متضاد ہیں، ہمارے نزدیک ایسی روایات درج کرنے کا مقصد بھی ہے کہ امام بخاری یہ بتانا چاہتے ہیں کہ یہ روایت اگرچہ بظاہر سند کے اعتبار سے صحیح معلوم ہوتی ہے لیکن درحقیقت معنوی اعتبار سے معلول (کمزور) ہے۔ اور اہل علم اس بات پر متفق ہیں کہ اس قسم کی اخبار آحاد، اصول میں شمار نہیں کی جاتیں جن سے اختلاف کرنا جرم ہو (البہار الرحمن جلد دوم ص ۳۹-۵۰)

مولانا سید محمد امجدی اپنی اسی تفسیر میں سورہ مائدہ کی آیہ اذ قال اللہ یا عیسیٰ بن مریم..... فلما تو فیتنی (آیت نمبر ۱۱۶) کی تفسیر میں اس مسئلہ پر مزید بحث کرتے ہوئے آخر میں لکھتے ہیں:-

و علاوہ علی هذا أن المحققين من الا شاع لم يعد وانزول المسيح واتبان المهدى من جملہ ما يجب اعتقاد، علی اهل السنہ، فلم یذکرهما صاحب المواقف، ولم ینتقد علیہ الشراح، وکذلک لم یذکرهما العضد، ولم ینتقد علیہ المحقق الدوانی۔ اذا فلیست المسالہ الامم لم بتدبر فی العلوم کما حقہ واللہ اعلم۔

یعنی وجہ ہے کہ اشاعرہ میں سے بہت سے محققین نے مہدی و مسیح کی آمد کو اہلسنت کے عقیدہ کے طور پر تذکرہ نہیں کیا۔ علم کلام کی مشہور کتاب المواقف میں ان دونوں عقیدوں کا ذکر نہیں ہے نیز اس کے شارحین نے عدم ذکر کی وجہ سے اس پر تنقید کی۔ اسی طرح قاضی عضد کی کتاب "مقاصد" میں بھی ان عقائد کا ذکر نہیں ہے نہ اس پر اس کے شارح دوانی نے تنقید کی ہے۔

اس سے واضح ہے کہ آمد مہدی و مسیح کو عقائد میں شمار کرنے والے وہ لوگ ہیں جنہوں نے غور و فکر سے کام نہیں لیا (البہار الرحمن جلد دوم ص ۵۳)

(۱) جمہور علماء کا نقطہ نظر یہ ہے کہ مہدی و مسیح کی آمد پر یقین رکھنا عقائد میں شامل ہے اور بعض وہ حضرات جو متشدد ہیں اپنے اس نقطہ نظر سے اختلاف کرنے والوں کو دائرہ اسلام سے خارج اور کافر قرار دیتے ہیں۔ اسی قسم کے متشدد علماء کی آڑ پکڑ کر مسلمانوں میں فتنہ پھیلانے کے لئے قادیانی



مذہب سے تعلق رکھنے والے لوگوں نے مصور پاکستان علامہ اقبال، امام الہند مولانا ابوالکلام آزاد اور امام انقلاب مولانا مجید اللہ سندھی جیسے مشاہیر کے خلاف دائرہ اسلام سے خارج ہونے کا پروپیگنڈہ شروع کیا ہے تاکہ ایک طرف لوگوں کی نگاہ میں علماء کا وقار گرے کہ یہ کفر فروش لوگ ہیں، اور یہ کفر فروش تو اقبال و ابوالکلام کو بھی کافر قرار دیتے ہیں تو ان کے قادیانیوں کے متعلق کفر کے فتوے کی بھی کیا اہمیت ہے دوسری طرف قادیانیوں کے خلاف غیر مسلم قرار دینے کی پاکستانی پارلیمنٹ کے فیصلہ کی اہمیت مجروح ہو۔ اس صورت حال کے پیش نظر

① ایک استفتاء اور اس کا جواب عام ناظرین کی خدمت میں پیش کیا جا رہا ہے تاکہ یہ بات سامنے آجائے کہ مہدی و مسیح کی آمد کا عقیدہ نہ رکھنے والوں کے متعلق امام ابن حزم سے امام ابن تیمیہ اور آج تک کے محتاط علماء کا نقطہ نظر یہی رہا ہے کہ یہ لوگ مسلمان ہیں اور آمد مہدی و مسیح کا انکار کرنے کی بنیاد پر کوئی شخص دائرہ اسلام سے خارج نہیں ہو جاتا کیوں کہ یہ اجماعی مسئلہ نہیں ہے۔

② مزید مطالعہ کے لیے مہدی و مسیح کی آمد کے متعلق روایات پر علامہ تمنا عمادی کے تبصرہ کو جو علامہ اقبال کی فرمائش پر لکھا گیا تھا اور جس کی بنیاد پر علامہ اقبال نے ان روایات کے متعلق اپنا فیصلہ کرنے میں بنیادی مدد ملی تھی پیش کیا جا رہا ہے۔ علامہ تمنا کے اس مضمون کو پیش کرنے کا مقصد یہ ہے کہ علامہ اقبال اور ان کے ہم خیالوں کے کچھ دلائل سامنے آجائیں اور اس کی بنیاد پر ناظرین خود فیصلہ کر سکیں۔

③ بعض حضرات کی فرمائش پر اس فتویٰ کی تائید میں ایک مفصل تحریر بھی اللہ کے فضل و کرم سے تیار ہو چکی ہے جس میں دسیوں ائمہ کرام اور اکابرین علم کے اظہارِ اسات اور حوالے پیش کیے گئے ہیں جس سے یہ بات

بالکل واضح ہو گئی ہے کہ مہدی و نزول مسیح کے معاملہ کو مدار کفر و ایمان قرار دینے کی انتہا پسندانہ روش، احتیاط و اعتدال کے خلاف اور شدت پر مبنی ہے اگر اللہ نے چاہا تو عنقریب وہ بھی کتابی صورت میں منظر عام پر آجائے گی۔ جس کے بعد اس موضوع پر کسی شک و شبہ کی گنجائش ہی باقی نہیں رہے گی۔

محمد طاہر

- مفتی وجہتم جامعہ مدنیہ العلوم - اورنگ آباد کراچی
- سرپرست عالمی جمعیت تدریس القرآن
- سرپرست بزم خاتم المعصومین علی اللہ علیہ وسلم
- اولین ناظر اعلیٰ کل پاکستان سنی کونسل
- جنرل سیکرٹری ادارہ فسر اسلام
- ترجمان متحدہ سنی محاذ برائے عظمت قرآن کریم و عظمت صحابہ کرام



## تعارف

مولانا جعفر شاہ صاحب پھلواری رفیق ادارہ ثقافت اسلامیہ لاہور و ممبر رابطہ مساجد  
مسعودی عرب

بسم الله الرحمن الرحيم

جناب قاری عبدالکریم صاحب ایم۔ اے نے موجودہ مجموعے کی اشاعت سے قبل مجھ سے فرمائش کی کہ میں اس پر کچھ تعارفی کلمات لکھ دوں۔ اسی کی تعمیل پیش خدمت ہے۔ ورنہ علامہ متنا عمادی جیسی عظیم شخصیت کی تحقیق پر میرا کچھ لکھنا سورج کو چراغ دکھانے کے مترادف ہے۔

یوں تو مولانا کو تمام اسلامی علوم پر مجتہدانہ دسترس تھی لیکن فنِ ربانی پر تو ان کے عبور کا یہ عالم تھا کہ حضرت والد محترم مولانا شاہ سلیمان پھلواری صدر جمیعت علماء اسلام (ہند) فرماتے تھے کہ اس فن میں علامہ ابن حجر عسقلانی کے بعد مولانا متنا جیسا تھرا، شاید ہی کسی کو حاصل ہوا ہو۔

علامہ متنا عمادی کے پیش نظر مقالہ کا پس منظر یہ ہے کہ جب علامہ متنا نے فارسی میں ثنوی معاش و معاد لکھی اور اس پر علامہ اقبال سے رائے طلب کی تو علامہ اقبال نے نہ صرف اسکی تعریف کی بلکہ یہ تعارف دونوں حضرات کے آئندہ کے روابط کی بنیاد بن گیا۔ اسکے بعد قادیانیوں کا محاسبہ کرتے ہوئے عقیدہ انتظار مہدی مسیح کے اٹھے ہوئے بحث پر جب علامہ اقبال نے مطالعہ کرنا شروع کیا تو مولانا اسلام جیراج پوری استاذ جامعہ ملیہ دہلی سے اس کے متعلق ان کی تحقیق اور نزول مسیح مہدی کی

لئے یہاں حضرت قبلہ لکھا تھا جسے قاری عبدالکریم نے کاش کر دیا ہے تاکہ لفظ قبلہ کا غلط استعمال نہ ہو۔

روایت پر رائے دریافت کی۔ انہوں نے اسے خلاف قرآن تو قرار دیا لیکن متعلقہ روایات پر تفصیلی گفتگو کے لئے علامہ متنا عمادی سے رجوع کا مشورہ دیا۔ اس مشورے کے مطابق علامہ اقبال نے جناب عرشی امرتسری کی وساطت سے نزول مہدی مسیح کی روایات پر مولانا متنا سے ان کی تحقیق دریافت کی جس کے جواب میں مولانا متنا نے داد تحقیق دیتے ہوئے یہ طویل مقالہ تحریر فرمایا جسے علامہ اقبال نے بہت پسند کیا، اور قادیانیوں کے خلاف لکھتے ہوئے اپنے انگریزی مضامین میں کھل کر آمد مسیح کی روایات کو مجوسی اور یہودی ورثہ قرار دیا۔

بعد میں مولانا متنا کا یہ مقالہ ماہنامہ البیان امرتسر میں شائع ہوا پھر کئی جرائد نے اسے نقل کیا۔ مگر اس مقالہ کی اہمیت کے پیش نظر اسے کتابی شکل میں محفوظ کر دینے کی ضرورت تھی جسے اب قاری عبدالکریم صاحب پورا کرنے کی کوشش کر رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ انہیں جزائے خیر عطا فرمائے اور ان کی کوششوں کو بار آور فرمائے۔ اسکے علاوہ بھی علامہ متنا کے بہت سے مسودات ہیں جن میں ہنایت نادر علمی تحقیقات ہیں۔ کاش کوئی علم دوست، باہمت شخص انہیں جیسا کر کے شائع کر دے تو دین اور علم کی زبردست خدمت ہو، اور امت کو بہت فائدہ پہنچے۔

محمد جعفر 4/8/1971

۱۔ قاری عبدالکریم صاحب تو ترمذی کے باوجود یہ کام نہ کر سکے اور انتقال فرما گئے۔ اب اللہ تعالیٰ اپنے دین کی خدمت ہم جمع خادموں سے لے رہا ہے۔ یہ بھی اسی کا کرم ہے۔

(نظم مدین علی)



## بَابِ اوّل

### خروج مهدی

روایات پر تبصرہ

# مَقَدِّمَةُ كِتَاب

از علامہ متناعمادی مجتبیٰ پھلواری



بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمین و سلام علی المرسلین

لا سماع علی خاتم النبیین و اتباع و صحبہ  
و خیار امتہ اجمعین

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمین و سلام علی المرسلین

بسم اللہ الرحمن الرحیم  
الحمد لله رب العالمین و سلام علی المرسلین  
لا سماع علی خاتم النبیین و اتباع و صحبہ  
و خیار امتہ اجمعین

جو لوگ کتاب اللہ کو ایک مکمل کتاب مانتے ہیں اور مافوظنا فی  
الکتاب من شئی ہم نے اس کتاب میں کوئی کئی نہیں چھوڑی ہے  
۱۳ انعام اور نزلنا علیک تبیاناً لکل شئی (۱۱ اے رسول) ہم  
نے اس کتاب کو تم پر دین کی ہر چیز کے صاف طور سے بیان کر دینے کے  
لئے اتارا ہے (نحل ۱۲) وغیرہ آیات کریمہ پر پورا ایمان رکھتے ہیں وہ کبھی  
اس کا تصور بھی نہیں کر سکتے کہ دین کا کوئی مسئلہ ایسا ہو سکتا ہے جس سے  
قرآن ٹھوٹ ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روایتوں کے ذریعے  
اس کو مسلمانوں کے لئے واجب التسلیم قرار دیا ہو۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے تبلیغ، تعلیم، تبیین، تبشیر  
اور ہدیر، دین کے ہر کام میں قرآن کا پابند کیا ہے۔ آپ کی زبان مبارک  
سے کوئی دینی ارشاد قرآنی ہدایات کے علاوہ نہ ہوا، آپ کا کوئی دینی قدم  
قرآنی احاطے سے کبھی باہر نہ نکلا، مگر افسوس کہ ملاحدہ و منافقین، کفار  
تابعین و اتباع تابعین کے لہاوے اور اوروں کے ایسے متعدد عقیدے اور  
اعمال دینی حیثیت کے نئے نئے پیدا کر کے ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کی طرف جھوٹ منسوب کر کے ممالک اسلامیہ کے اطراف و اکناف میں  
پھیلائے اور اس کے ماتحت یہ عقیدہ لوگوں کے دلوں میں پیدا کرنے کی  
کوشش کی کہ قرآن سے باہر بھی بعض دینی احکام ہیں عقائد و عبادات کی  
قسم کے بھی اور اصول اخلاق و معاملات کی قسم کے بھی۔ اور پھر روایت



پرستی کا شوق اس قدر عوام میں بھڑکایا کہ عوام ہی تک یہ مرض متعدی  
محدود نہ رہا بلکہ خواص بھی اس مرض میں مبتلا ہو کر رہے۔ یہاں تک کہ  
روایت پرستی رفتہ رفتہ مستقل دین بن کر رہ گئی، اور قرآن مجید جو اصل  
دین تھا اس کو روایتوں کا تابع ہو کر رہنا پڑا۔ اس کے بعد یہ سوال بھی کسی  
کے ذہن میں نہ آیا کہ قرآن ایک کامل و مکمل کتاب ہے یا نہیں۔ بلکہ مثلاً  
سورۃ والی حدیث گھڑ کر دین کو دو حصوں میں تقسیم کر دیا گیا ایک تو  
ماثبت بالقرآن دوسرا ماثبت بالحدیث پھر ان دونوں کے  
امتزاج سے دین کے دو بچے اور پیدا ہو گئے ماثبت بالقیاس اور  
ماثبت بالاجماع، مگر ماثبت بالقرآن کو صرف عقیدۃ تو فرضیت کی  
اہمیت دینے پر ہمارے علماء مجبور تھے کیونکہ وہ کتاب اللہ کی عظمت سے  
انکار نہیں کر سکتے تھے، لیکن قرآن کی ہر آیت کو شان نزول یا تفسیری  
روایتوں کا پابند کر کے یا ناخ و مسوخ کا اختیار پیدا کر کے یا اختلاف قرات کی  
من گھڑت فتح نکال کر جہاں جہاں موقع ملا ان آیتوں کو ان کے منطوق ان  
کے اقتضا، انص سے پھیرنے کی مذہب کو شش کرتے رہے، اس طرح جو  
ان کے نزدیک ماثبت بالقرآن ہے وہ بھی آدھا ماثبت  
بالحدیث ہی ہے۔

تخصیر یہ کہ تقریباً ایک ہزار برس سے مسلمانوں کے عقائد و عبادات اور

”مطلوع“ ایک حدیث بیان کی جاتی ہے جو نہ مؤطا میں ہے نہ بخاری میں نہ مسلم میں۔ البتہ  
دوسرے درجہ کی کتابوں میں سے جو داؤد وغیرہ میں ہے۔ کہا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کو قرآن کے ساتھ اسی کے مثل ایک اور چیز بھی دی گئی ہے یعنی حدیثیں۔ گو قرآن  
نے ساری دنیا کو چمکایا تھا کہ ”فلیناؤا بعدہ منہ ان کانوا صادقیں (۵۲ / ۳۳)  
“ اگر یہ اپنے قول میں بچے ہیں تو ایسا ہی ایک کلام بنالائیں۔“ اس پہنچ کو آج تک کسی کاغذ  
نے قبول نہیں کیا مگر منافقوں نے یہ روایت گھڑ کر خود مسلمانوں کو مقابلہ پر لا کر دیکھا کہ  
دوسرے تو کیا ہم خود ہی اس کی مثال پیش کئے دیتے ہیں۔ (نمود باہد)۔ یہ حدیث موضوع  
ہے اور حقہ اور بہتان ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر۔

اخلاق و معاملات سب کے سب روایات ہی کے ماتحت ہو گئے۔ اور ان  
میں کچھ روایتیں باہم مختلف بلکہ متضاد بھی ہیں اس لئے عقائد و عبادات و  
اصول و اخلاق و معاملات میں بھی اختلاف اور بعض جگہ تضاد ہونا  
ضروری تھا اور مختلف خیالات کی متعدد جماعتوں کا پیدا ہو جانا بھی اس کا  
لازمی نتیجہ تھا، جو ہو کر رہا ایک امت واحدہ بالآخر متعدد فرقوں میں بٹ کر  
رہی۔ و کل حزب بما لدیہم فرحون ہر جماعت اپنے موافق  
روایات و حکایات پر نگیں ہے۔

وضع حدیث کے دو دور:- حدیثیں گھڑنے کے دو دور گزرے ایک تو  
پہلا دور، جس میں منافقین و ملاحدہ عجم تابعی کا مقدس فرقہ بہن کر اور  
ظاہری منافقانہ زہد و ورع عوام کو دکھا کر لوگوں میں اپنا رسوخ پیدا کر رہے  
تھے، اور مرکز اسلام سے دور دراز مقامات پر پہنچ کر جھوٹی حدیثیں  
گھڑ گھڑ کر پھیلاتے تھے۔ جس کا مقصد یہ تھا کہ عوام مسلمین میں خارج از  
اسلام غلط عقائد اور عبادات کے غلط طریقے پھیلا کر ان کو صحیح اسلام پر  
رہنے نہ دیں، اور پھر متضاد و متخالف باتیں بیان کر کے ان میں اختلاف  
بھی پیدا کر دیں۔ روایتیں اکثر انھیں صحابہ سے کرتے جو وفات پا چکے تھے،  
تاکہ کسی کو صحیح کا موقع نہ مل سکے۔

دوسرا دور فرقہ بندی کا دور تھا، جب کہ فرقہ بندی کی داغ بیل  
مسلمانوں میں پڑ چکی تھی اور اتباع تابعین اور ان کے تلامذہ کا لہادہ اوڑھ کر  
منافقین عجم مختلف فرقوں کو باہم لڑانے اور ان کے درمیان اختلاف کی خلیج  
کو وسیع کرنے کے لئے ہر فرقے کی حمایت میں کچھ حدیثیں گھڑا کرتے تھے۔  
اور خود اپنے کو بھی کسی ایک فرقے سے منسلک کر لیتے تھے بعض ان میں  
ایسے تھے جو اپنے کو منسوب کرتے تھے کسی اور فرقے کی طرف مگر حدیثیں



گھڑا کرتے تھے کسی اور فرقے کی حمایت میں وغیر ذالک۔ یا متعدد مختلف فرقوں کے خلاف یا موافق حدیثیں گھڑا کرتے تھے۔

پہلے طبقے میں سابقین الاولون ملاحدہ و منافقین عجم ہی تھے، بعد کو انھوں نے بعض منافقین یہود اور ملاحدہ نصاریٰ کو بھی شریک کر لیا تھا مگر تھے یہ سب کے سب تابعین کے لہادے اوڑھے ہوئے، ظاہری ریائی زہد و ورع بھی رکھتے تھے، اس لئے عوام مسلمین میں ان کا اعتماد و اعتبار قائم ہو چکا تھا، ایسے ملکوں میں جہاں اکابر تابعین صحابہ کی اولاد نہیں موجود تھی اور صحابہ کا دور تقریباً ختم ہو چکا تھا، اس وقت دور دراز مقامات میں ان کو جھٹلانے والا کون تھا؟ اس وقت ان کا مقصد تو صرف تخریب اسلام اور تخریب مسلمین تھا یعنی جماعت مسلمہ کو فرقوں میں تقسیم کر دینا اور مسلمانوں کو اسلام کے صحیح عقیدے پر قائم نہ رکھنا ہی ان کا اصل مقصد تھا، جس کی ایک ترکیب یہ بھی نکالی کہ عیسائیوں کا یہ عقیدہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان پر زندہ موجود ہیں اور وہ پھر دنیا میں آئیں گے تو اس مضمون کی روایتیں گھڑ گھڑ کر یہ عوام میں پھیلانے لگے جس کا مقصد یہ تھا کہ ہر نو مسلم کو اپنے پہلے عقیدے کی طرف واپس لایا جائے اور پرانے مسلمانوں کے عقیدے میں ایک نیا مضمون جو قرآنی تصریحات کے خلاف ہے بڑھا دیا جائے، اسی غرض کے ماتحت حضرت عیسیٰ کے زندہ آسمان پر اٹھائے جانے کی حدیثیں گھڑی گئیں اور پھر ان کے دوبارہ روئے زمین پر آنے کی حدیثیں بھی گھڑی گئیں۔ مگر یہ حدیثیں معلوم ہوتا ہے کہ منافقین عجم کی تعلیم یا ان کے اشارے سے منافقین اہل کتاب نے بنائیں، اسی لئے ان میں اضطراب و اختلاف بہت ہے اور وہ بچے تلے الفاظ جو خاص منافقین عجم کی من گھڑت حدیثوں میں ہوتے ہیں اور جو ان کی بنائی

ہوئی حدیثوں کا انداز بیان ہوتا ہے وہ باتیں ان میں نہیں یا کم نظر آتی ہیں مگر یہ حدیثیں گھڑی گئی تھیں پہلے دور میں اس لئے صحاح اور غیر صحاح کی بہت سی کتابوں میں داخل ہو گئیں اور متعدد صحابہ و اکابر تابعین کی طرف منسوب کی جاسکیں۔ ان حدیثوں کی تنقید ابھی آپ ملاحظہ فرمائیں گے۔ اس وقت تو اب امام مہدی کے متعلق جو غلط فہم ہے اس کی حقیقت معلوم کر لیجئے۔

خروج مہدی:- انھیں منافقین و ملاحدہ عجم نے ختم نبوت کے بعد امامت منصوصہ عن اللہ کا عقیدہ بھی مسلمانوں میں پھیلانا شروع کر دیا تھا اور حضرت علی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصی، خلیفہ، بلا فصل، اور پہلا امام قرار دیکر باقی گیارہ ائمہ کا انھیں کی اولاد میں ہونے کا عقیدہ بنا رکھا تھا، اور خاص خاص حلقوں میں اس عقیدے کو پہلے پوشیدہ طور سے پھیلاتے رہے اور جیسے جیسے بعض لوگوں میں یہ عقیدہ لاسدہ پھیلا اسی طرح رفتہ رفتہ اس کی خبر بھی دوسروں تک پہنچتی رہی، علانیہ واضح طور سے اس کی کوئی روایت بنا کر تو نہیں پھیلا سکے، مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خاندان قریش ہی سے بارہ خلیفہ کے ہونے کی پیشین گوئی کی حدیث بنا کر اس کی روایت کرنے لگے۔ چنانچہ ابو داؤد جلد دوم کتاب المہدی کی سب سے پہلی حدیث ملاحظہ فرمائیے، ابو داؤد روایت کرتے ہیں، عمرو بن عثمان الخثعمی سے، وہ مردان بن معاویہ الکوفی سے، وہ اسماعیل بن ابی خالد الکوفی سے، وہ اپنے والد ابو خالد الجعفی الاحمسی الکوفی سے اور وہ جابر بن سمرہ صحابی سے کہ انھوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ یہ دین قائم رہے گا یہاں تک کہ تم پر بارہ خلیفہ ہوں ان کبھوں پر امت مجتمع رہے گی۔ پھر میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم



سے ایک بات سنی جس کو میں نے سمجھ سکا تو میں نے اپنے والد سے پوچھا کہ آپ کیا فرما رہے ہیں تو انھوں نے بتایا کہ آپ فرماتے ہیں کہ وہ سب خلیفہ قریش ہی سے ہوں گے۔

اس روایت کے سلسلہ اسناد سے اتنا تو آپ کو معلوم ہو گیا کہ ابو داؤد صاحب السنن کے شیخ تو حمصی شامی ہیں باقی سب کے سب کوئی ہیں۔ جابر بن سمرہ جن سے یہ روایت ہے وہ بھی آخر میں کوئی ہی میں آئے تھے اور کوئی ہی میں ۴۳ میں وفات پائی۔ اسی لئے کوئیوں نے اپنی من گھڑت حدیثوں میں ان کا نام استعمال کرنا مناسب سمجھا نکلی روایت میں جس کا ذکر ابھی میں نے کیا کوئی ہی کوئی آپ دیکھ رہے ہیں۔ دوسری روایت میں بصریوں کا سلسلہ ہے۔ یعنی موسیٰ بن اسماعیل البصری۔ وہاب بن خالد البصری اور داؤد بن ابی ہند البصری ان کے بعد عامر بن شراحیل الکوفی الہمدانی ہیں۔ جن کو شعبی کہتے ہیں۔ ان کے بعد وہی جابر بن سمرہ ہیں۔ اس سلسلہ اسناد میں کمال یہ کیا ہے کہ وہاب عن داؤد عن عامر لکھ کر جابر بن سمرہ کا نام لکھا ہے۔ وہاب تو خیر متعدد نہیں ہیں اس لئے وہی ابن خالد ہی سمجھے جائیں گے۔ مگر داؤد اور عامر کے نام بلا تصریح ولایت و نسبت لکھنے کے معنی ہی بھی ہیں کہ اس سلسلہ اسناد کے بیان کرنے والے کا مقصد مدح نہیں ہے۔ جابر بن سمرہ حضرت سعد بن وقاص مشہور صحابی کے بھانجے تھے۔ اور عامر سعد بن وقاص کے ایک بھائی یعنی جابر بن سمرہ کے ایک حقیقی ماسوں بھی تھے جن کی کنیت ابو مصعب تھی۔ پھر ابو

حدیث کے معنی میں حدیث کے راویوں کے نام میں الفاظ حدیث میں قصداً دوسروں کو دھوکہ میں رکھنے کے لئے گول مول انداز بیان یا الفاظ کا رد و بدل اختیار کرنا جو دراصل کذب اور فریب ہی ہے۔

مصعب کے پوتے کا نام بھی عامر تھا۔ جو عامر بن مصعب کہے جاتے ہیں اور وہ جابر بن سمرہ کے نمبرے بھائی کے بیٹے تھے۔ پھر خود حضرت سعد بن ابی وقاص کے ایک صاحبزادے کا نام بھی عامر تھا جو جابر بن سمرہ کے نمبرے بھائی تھے۔ اور ان عامر بن سعد بن ابی وقاص کے بیٹے کا نام بھی داؤد تھا اس لئے یہ شبہ ضرور ہو سکتا ہے کہ یہ روایت داؤد بن عامر اپنے باپ سے کر رہے ہیں اور ان کے باپ عامر بن سعد اپنے پھوپھیرے بھائی جابر بن سمرہ سے روایت کر رہے ہیں۔ اس لئے صرف اجماعی دورادی بصری ہیں باقی پورا سلسلہ مدنیوں کا ہے۔ اور ایک خاندان کے لوگ ایک دوسرے سے روایت کر رہے ہیں۔ حالانکہ واقعہ ایسا نہیں ہے۔ اس لئے کہ وہاب بن خالد داؤد بن عامر بن سعد سے روایت نہیں کرتے ہیں، بلکہ وہ داؤد بن ابی ہند سے روایت کرتے ہیں، جن کا لقب شعبی مشہور ہے۔ اور عامر بن شراحیل شعبی داؤد بن ابی ہند سے روایت کرتے ہیں اور عامر بن سعد بن ابی وقاص کے متعلق تو ابن حجر ہتھذب الہتھذب میں جابر بن سمرہ سے روایت کرنے کا ذکر بھی نہیں کرتے۔ ان کے عوض جابر بن سلمہ کا نام لکھتے ہیں، مگر غالباً یہ طباعت کی غلطی ہے، کیونکہ جابر بن سلمہ کوئی راوی ہی نہیں ہے۔ البتہ مہاجر بن مسمار حضرت سعد بن ابی وقاص کے غلام آزاد کردہ تھے، اس لئے ان کی روایت عامر بن سعد بن ابی وقاص سے ضرور قرین عقل ہے۔ جیسا کہ اسی مضمون کی دو حدیثیں صحیح مسلم میں مہاجر بن مسمار عن عامر بن سعد بن ابی وقاص کر کے مروی ہیں۔ اور ایک حدیث داؤد بن ابی ہند عن شعبی یعنی عامر بن شراحیل سے بھی صحیح مسلم میں اسی مضمون کی ہے۔ بہر حال چونکہ تحویلات لگا کر دس حدیثیں صحیح مسلم میں، تین حدیثیں ابو داؤد میں، پھر خاص صحیح بخاری ترمذی میں



بھی، اور بعض دوسری کتابوں میں بھی اس مضمون کی متعدد حدیثیں ہیں۔ اور یہ مضمون اس وقت میرا اصل موضوع بھی نہیں ہے۔ اس لئے میں اس حدیث کے راویوں پر بحث کر کے مضمون کو طول دینا نہیں چاہتا۔ اور مختلف طرق سے جو متعدد حدیثیں ایک ہی مضمون کی بیان کی گئی ہیں ان میں جو اختلاف مضامین ہیں ان سے بھی چشم پوشی کرتا ہوا محض تمہید مضمون میں اس حدیث کا ذکر کر رہا ہوں ان حدیثوں سے امتنا ضرور ثابت ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ جب تک بارہ خلیفہ نہ ہولیں اس وقت تک اسلام اور مسلمانوں میں کسی طرح کا ضعف نہ آئے گا۔ اور اسلام دوسرے تمام ادیان پر اور مسلمان دوسری تمام قوموں پر غالب ہی رہیں گے اور امت ایک خلیفہ پر مجتمع رہے گی۔

یہ ایک ہنایت صاف اور واضح پیش گوئی ہے اور چونکہ کثرت طرق سے صحاح کی اکثر کتابوں میں موجود ہے، اس لئے روایت پرستوں کے نزدیک تو یہ ایک چیز متواتر ہے۔ اگرچہ صرف ایک ہی صحابی سے مروی ہے۔ اور اکثر طرق کے بعض روای کم و بیش مجروح ہیں مگر ان تمام باتوں کے باوجود چونکہ محض ایک پیش گوئی ہے۔ جس کا صدق و کذب بعد کے واقعات سے معلوم کیا جاسکتا ہے۔ اس لئے صرف راویوں کی مجروحیت اور بعض مضامین میں فی الجملہ اختلاف کی وجہ سے اس حدیث کی نسبت رسول اللہ کی طرف بالکل غلط نہیں کہی جاسکتی۔ اختلافات راویوں کی طرف سے ہو سکتے ہیں اس لئے اختلافات مضامین کو راویوں کے سر ڈالنے اور نفس پیش گوئی کو محدثین سے اتفاق کرتے ہوئے سردست صحیح سمجھ لیجئے۔ اس کے بعد آپ کو دو باتیں اس حدیث کی روشنی میں دیکھنا ہیں۔

ایک تو یہ کہ یہ پیش گوئی کس طرح سچی ثابت ہوئی، اور وہ بارہ

خلیفہ کون، کون ہوئے۔ دوسری بات یہ کہ مسلمانوں میں جب فرقہ بندیوں پیدا ہو گئیں تو ہر فرقے نے اپنے مسلک کے مطابق اس حدیث کے کیا معنی لئے۔

پہلی بات تاریخ کو جھٹلایا نہیں جاسکتا، الہیہ جرنیات تاریخ کو عقل و درایت کی روشنی میں دیکھا جائے گا، تاریخ کی کھلی ہوئی شہادت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد تین خلافتیں مستحق علیہ طور سے گذریں تیسری خلافت کے اواخر میں ایک فتنہ اٹھا جس کو اسلام میں پہلا فتنہ کہنا چاہئے منافقین نے شامیوں اور مصریوں کو اپنی سازش میں شریک کر کے خلیفہ سوم کو مرتبہ شہادت تک پہنچایا۔ پھر چوتھی خلافت قائم ہوئی، اگرچہ تمام مسلمانوں کی مستحق علیہ نہ ہوئی اس لئے کہ کچھ لوگ تو اس خلافت کے تسلیم ہی کرنے سے منحرف بلکہ اس خلافت سے برسر پیکار رہے اور اگر کچھ لوگ مطیع رہے بھی تو پورے الشراح قلب کے ساتھ وہ مطیع نہ رہے مگر پھر بھی یہ چوتھی خلافت اگلی تین خلافتوں کے بعد ہی رہی۔ مگر خلافت راشدہ ہی میں داخل کبھی جاتی ہے اور داخل تھی۔ مگر خلافت کی نوعیت کے اعتبار سے نہیں بلکہ حضرت علی کے ذاتی فضائل و مناقب کے اعتبار سے اس لئے کہ وہ بذات خود ہر طرح ایک خلیفہ راشد نہ در تھے، مگر ان کو ماحول ویسا ملا جیسا کہ ان سے اگلے تین خلفائے راشدین کو ملا تھا۔ اس لئے ان کو فرائض خلافت پوری طرح انجام دینے کے مواقع نہ مل سکے۔ اس میں ان کا ذاتی کوئی قصور نہ تھا بلکہ ان کے ماحول کا قصور تھا۔ اور وہ ماحول اس قدر خطرناک قوت کا حامل تھا کہ یہ اس پر قادر نہ پاسکے، یہاں تک کہ خود ان کو بھی اسی خطرناک ماحول کے

تین تمام شہادت پینا پڑا۔



رضی اللہ عنہ و عن الخلفاء الثلاثة السابقین الاولین

حضرت علی کی شہادت کے بعد اہل کوفہ نے فوراً حضرت حسن کو مجبور کیا کہ وہ تمام خلافت سنبھال لیں۔ وہ اس کے لئے بالکل تیار نہ تھے مگر اپنے خطرناک ماحول سے مجبور ہو کر آمادہ ہو گئے۔ لیکن حضرت معاویہؓ سے مصالحت کی سلسلہ جذباتی شروع کر دی۔ کیونکہ وہ سمجھ رہے تھے کہ جب ان کے والد بزرگوار اس خطرناک ماحول پر قابو نہ پاسکے تو یہ کب پاسکیں گے۔ چنانچہ چند ہی ماہ کے بعد انھوں نے حضرت معاویہؓ سے صلح کر کے خلافت ان کو سونپ دی اور اس کے بعد ساری امت بلا اختلاف ایک خلیفہ پر پھر مجتمع ہو گئی۔ اسی لئے اس سال کا نام اس وقت کے موجودہ صحابہ و تابعین نے عام الثمان رکھا تھا اور وہ ۳۱ھ تھا۔ اگلے پانچوں خلفائے راشدین حضرت حسن کو ملا کر جو گزرے ان سب سے زیادہ مدت تک یعنی تقریباً بیس برس تک وہ مسند خلافت پر مستمکن رہے اور اتنی بڑی مدت میں باوجود منافقین و ملحدہ عجم کی ریشہ دوانیوں اور فتنہ پردرائی سرگرمیوں کے انھوں نے اپنے حسن تدبیر سے سارے ممالک اسلامیہ کے وسیع طول و عرض میں ہر طرح سے امن و امان قائم رکھا، اور کسی حصہ ملک کو بے قابو نہ ہونے دیا اور فتنہ پردازوں کو کسی فتنہ انگیزی میں کامیاب نہ ہونے دیا۔ رشتی اللہ عنہ حضرت معاویہؓ کے بعد ان کے ولی عہد مقرر کر دینے کے مطابق یزید بن معاویہؓ عہدہ خلافت پر مستمکن ہوئے یزید کے بعد مرکز خلافت میں شامیوں نے مردان کے ہاتھ پر بیعت کی۔ ان کے بعد عبدالملک بن مردان کی پھر ولید بن عبدالملک کی، پھر سلیمان کی، پھر عمر بن عبدالعزیز کی بیعت کی جو بارہویں خلیفہ ہوئے۔ یزید کے بعد اس کے بیٹے معاویہ بن یزید یا عبداللہ بن زبیر کو لیجئے۔ معاویہ بن یزید یہ نامزدگی یزید خلیفہ ہوئے

تھے۔ اور ابن الزبیر یزید کے وقت ہی سے خلافت کے مدعی اور اپنی خلافت منوانے کے لئے برسر پیکار تھے، یزید کے مرنے کے بعد ان کا دعویٰ حریف مقابل کے اٹھ جانے کی وجہ سے اپنی جگہ پر رہ گیا۔ اس لئے ان کی خلافت مسلم مانی جاسکتی ہے۔ بعض اہل الرائے کے نزدیک معاویہ بن یزید کی ولایت کے بعد ابن الزبیر کا موقف مستحکم ہو گیا۔ بہر حال چونکہ معاویہ بن یزید نے دراصل خلافت قبول ہی نہیں کی تھی اور نہ انھوں نے خلیفہ کی حیثیت سے کوئی کام انجام دیا تھا۔ یہاں تک کہ ایک وقت کی نذر تک انھیں پڑھائی۔ تو جس شخص نے خود اپنے کو خلیفہ نہ سمجھا ہو، اس کو خلیفہ قرار دینا کس قدر غلط ہے، اس لئے یزید بن معاویہ کے بعد عبداللہ بن الزبیر ہی کی خلافت تسلیم کی جائے گی، اگرچہ عبداللہ بن الزبیر کے زیر اقتدار سارے ممالک اسلامیہ نہ آسکے تھے، مگر جو ممالک ایک خلیفہ کے قبضے میں نہ تھے وہ دوسرے مسلمان خلیفہ ہی کے قبضے میں تھے۔ اور قوانین ہر جگہ ایک ہی طرح کے وہی قوانین اسلامی نافذ تھے جو عہد خلفائے راشدین سے چلے آرہے تھے۔ مگر اصولاً سارے مسلمانوں کا ایک ہی خلیفہ ہونا چاہیے۔ اس لئے ان دو میں سے صرف ایک ہی برسر حق ہوگا۔ مثلاً یزید کے وقت میں عبداللہ بن الزبیر کا خروج صحیح نہ تھا۔ لیکن یزید کی موت کے بعد ان کی خلافت مسلم ہو گئی۔ اسی طرح عبداللہ بن الزبیر کی خلافت کے ہوتے ہوئے عبدالملک بن مردان کا خلیفہ بن بیٹھنا صحیح نہ تھا۔ مگر عبداللہ بن الزبیر کی ولایت کے بعد چونکہ میدان خالی ہو گیا۔ اس لئے عبدالملک کی خلافت مسلم ہو گئی۔ تو عبدالملک بن مردان نویں خلیفہ ہوئے، ان کے بعد ان کے بیٹے ولید بن عبدالملک خلیفہ ہوئے، یہ دسویں خلیفہ تھے۔ ولید کے بعد ان کے بھائی سلیمان بن عبدالملک مسند خلافت پر مستمکن ہوئے،



یہ گیارہویں تھے۔ ان کے بعد حضرت عمر بن عبدالعزیز نے خلافت کی باگ سنبھالی یہ بارہویں خلیفہ ہوئے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز کی خلافت کو سارے مورخین اور تمام فرقہ بانی مسلمان ایک بہتر عہد خلافت بلکہ خلافت راشدہ کا ایک تتر کچھتے اور لکھتے رہے ان کی وفات ۱۰ھ میں ہوئی۔ اس نوے برس کے عرصے میں یعنی وفات نبویؐ کے بعد عمر بن عبدالعزیز کی وفات تک دین اسلام میں کسی طرح کی دینی فرقہ بندی نہیں پیدا ہوئی۔ نہ مسلمانوں میں غیر مسلمین کے مقابل کسی طرح کا ضعف پیدا ہوا۔ سیاسی فرقہ بندیاں ضرور کچھ پیدا ہو گئیں تھیں۔ تو وہ خلافت راشدہ یعنی حضرت علیؓ ہی کے دور میں پیدا ہو گئی تھیں۔ شیعہ بن علیؓ و شیعہ بن عثمانؓ، روافض و خوارج کی ٹولیاں کھڑی ہو گئی تھیں۔ مگر ان سبھوں کے عقائد و عبادات اور اصول اخلاق و معاملات میں کسی طرح کا کوئی فرق پیدا نہ ہوا، سبھوں کا ہر کام میں دار و مدار کتاب اللہ ہی پر تھا اور ساری امت ایک کلمہ پر برابر مجتمع رہی اور یہ بارہ خلیفہ جو پے در پے ہوتے گئے وہ سب کے سب قریشی ہی تھے۔ ذاتی حسن و بچ اور چیز ہے اور اپنی خلافت منوانے کے لئے اپنے مخالفین سے قتال یا وجود ان مخالفین کے بھی مسلمان ہی ہونے کے اور بات ہے لیکن جہاں تک عام مسلمانوں کے ساتھ، ذمیوں کے ساتھ عدل و انصاف کا تعلق ہے، ان میں سے کسی نے بھی اس میں کسی قسم کی کبھی کوتاہی نہ کی اور کتاب اللہ کے مطابق ہی احکام نافذ کرتے رہے۔ غیر مسلمین پر ہمیشہ غالب رہے۔ حضرت علیؓ حضرت حسنؓ اور عبداللہ بن الزبیرؓ کو تو آپس میں جنگ سے فرصت ہی نہ ملی مگر اس وقت بھی مسلمانوں کو باہمی جنگ میں مبتلا دیکھ کر کسی طرف سے حملہ کر دینے کی ہمت کسی غیر مسلم حکومت کو نہ ہوئی۔ بلکہ حضرت عثمانؓ

کے بعد سے جو فتوحات کا سلسلہ بند ہو گیا تھا، وہ پھر حضرت معاویہؓ ہی کے وقت سے شروع ہو گیا تھا، حضرت معاویہؓ کے بعد یزید کو چار برس سے بھی کچھ کم ہی کی زندگی ملی اور اس کے عہد خلافت میں ایسے ایسے افسوسناک سانحے ہوئے جن کے خیال ہی سے ہر مسلمان کا دل پاش پاش ہو جاتا ہے۔ ان افسوسناک حوادث میں سے سب سے اہم حادثہ واقعہ کربلا ہے۔ مگر اس کی ذمہ داری سب سے زیادہ اہل کوفہ پر ہے، جس میں منافقین و ملاحدہ ٹم ہی پیش پیش تھے جن کا مرکز ہی کوفہ تھا اور یہ واقعہ کربلا کا کھیل تو اسی لئے کھیلا گیا تھا کہ جو فتنہ حضرت معاویہؓ کے عہد سے بیس برس تک سر نہ اٹھا سکا تھا یہ جالکاہ کھیل کھیل کر پھر از سر نو زندہ کیا جائے اور پھر فتنوں کا ایک سلسلہ قائم کر دیا جائے۔ مختصر یہ ہے کہ حضرت معاویہؓ کی وفات سے عبداللہ بن الزبیرؓ کے واقعہ قتل تک کے لئے (چودہ برس تک) پھر فتوحات کا سلسلہ موقوف ہو گیا تھا اور مسلمان اتنے دنوں تک آپس کی خونریزیوں میں مصروف رہے۔ اس کے بعد سے پھر برابر ہر خلیفہ کے وقت میں کم و بیش فتوحات ہوتی رہیں۔ اور بارہویں خلیفہ یعنی حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کے وقت تک اسلامی فتوحات کی ایک لمبی فہرست تیار ہو گئی اور ممالک اسلامیہ میں کافی وسعت پیدا ہو گئی۔ اس لئے بارہ خلیفوں والی حدیث کی پیشین گوئی تو حرفاً حرفاً صحیح ثابت ہوئی۔

حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کے بعد بھی اور چھ خلیفہ مسلسل بنی امیہ سے ہوئے۔ اور ان کے بعد پھر خلافت بنی عباس کا دور آیا۔ عمر بن عبدالعزیزؓ کے بعد بھی متعدد خلفائے بنی امیہ ممدوح گزرے اور ان کے وقت میں فتوحات بھی ہوئیں۔ خلفائے بنی عباس میں سے جو سابقین تھے وہ بہت ممدوح رہے۔ اور یہ سب کے سب قریش ہی سے تھے۔ بنی امیہ کے پورے



عہد خلافت میں دین کے چاروں اجزاء یعنی عقائد و عبادات اور اصول اخلاق و معاملات ان میں کوئی کمی بیشی یا تغیر و تبدل نہ ہو سکا تھا۔

مناقضین عجم نے خلیفائے بنی امیہ کو ہر چند بہت بد نام کیا، اور ان کے خلاف ان کے عہدوں میں، اور پھر ان کے بعد روایات کے ذریعے خوب خوب جھوٹے پروپیگنڈے کیئے۔ اس لئے عام طور سے بنی امیہ کا زمانہ ہنایت برا زمانہ سمجھا جاتا ہے۔ حالانکہ خلافت راشدہ کے بعد اگر اسلام اپنی اسی پہلی سادگی پر بیرونی آمیزشوں سے اور فرقہ وارانہ کھینچ تان سے پاک و صاف رہا تو بنی امیہ ہی کے زمانے تک۔ بنی عباس کے ابتدائی دور میں جو کسی حد تک اسلامی سادگی کا اثر مسلمانوں میں جب تک رہ سکا رہا وہ دراصل بنی امیہ ہی کے انجمن کی چلائی ہوئی گاڑی تھی جو انجمن سے جدا ہونے پر بھی کچھ دور تک جب تک چل سکی چلتی رہی۔ مگر پھر آخر غشیوں کی تھرپیں سازشیں اپنے ناپاک مقصد میں کامیاب ہوتی چلی گئیں بارہویں خلیفہ حضرت عمر بن عبدالعزیز کے بعد ایک طرف سیاسی سازش دعوت عباسیہ والی جس کی داغ بیل سلیمان بن عبدالملک ہی کے عہد خلافت میں پڑ چکی تھی اور حضرت عمر بن عبدالعزیز کے مختصر سے عہد خلافت راشدہ میں چپکے چپکے اس کی کھجڑی خراسان میں پکائی جا رہی تھی، حضرت عمر بن عبدالعزیز کی ولایت کے بعد ایک طرف اس ناپاک سازش کی رفتار تیز کی گئی، اور دوسری طرف ابن شہاب زہری کے ذریعے جمع حدیث کا کام شروع کر دیا گیا اور قال اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز ہر طرف بلند کی جانے لگی۔ چنانچہ حضرت عمر بن عبدالعزیز کی ولایت کے بعد ابن شہاب زہری متوفی ۱۷۴ھ رمضان ۱۳۳ھ نے اپنے وطن ایلہ میں جمع احادیث کا سنگ بنیاد رکھا۔ اور ان کے دیکھا دیکھی ان کے اجتہاد کر دینے کے بعد دوسروں

نے بھی اس میدان میں گھوڑے ڈال دیئے جن کی پیش قدمی بصرہ والوں نے کی۔ چنانچہ سعید بن عروبہ البصری جو بنی عدی کے غلام آزاد کردہ تھے متوفی ۱۵۷ھ مگر ۱۴۳ھ ہی میں حیرانہ سالی کی وجہ سے مخطط الحواس ہو گئے تھے۔ جمع احادیث پر کمر بستہ ہو گئے۔ پھر ربیع بن صبیح البصری جو بنی سعد کے غلام آزاد کردہ تھے، متوفی ۱۶۰ھ یہ بھی کمر کس کر تیار ہو گئے۔ اگرچہ محدثین کے نزدیک یہ ضعیف الحدیث اور منکر الحدیث ہیں۔ ان کے بعد یا ان کے ساتھ ساتھ حماد بن سلمہ البصری متوفی ۱۶۷ھ نے بھی حدیثیں جمع کرنا شروع کر دیں، ابن جریر تہذیب التہذیب میں لکھتے ہیں کہ یہ ابدال بھی تھے۔ کوفہ تو حدیثوں کے ڈھلنے کا ٹیکسال ہی تھا۔ مگر یہاں لوگوں نے چالاک کی کہ یہاں سے صرف حدیثیں گھڑ گھر کر باہر سپائی کرتے تھے تاکہ باہر والے جمع و تدوین کا کام شروع کریں اور جب متعدد جگہ متعدد لوگ اس کام میں مصروف ہو لیں تو پھر یہاں بھی کوئی جمع و تدوین کا سلسلہ نہ تھا۔ حماد بن سلمہ کے ترجمے میں ابن جریر لکھتے ہیں کہ انھوں نے ستر تھانہ کئے مگر کسی سے کوئی اولاد نہ ہوئی اور یہ خاص علامت ہے ابدال کی کہ اس کے کبھی کوئی اولاد نہیں ہوتی آج سے تقریباً پچیس برس قبل میرے پاس بھلواری ضلع ہند (صوبہ بہار) میں میرے ایک بزرگ کا خط ان کے ایک عزیز کے ہاتھ سے پہونچا اس میں مجھ سے پوچھا گیا تھا کہ اولیاء اللہ کے جو مناصب غوث قطب ابدال اوتاد اور مخدوم وغیرہ مشہور ہیں قرآن مجید میں ان کے متعلق کچھ ارشاد فرمایا گیا ہے یا نہیں؟ میں نے اسی خط میں لکھ دیا کہ دین کی کوئی بات ایسی نہیں ہے، جس کے متعلق قرآن مجید بالکل خاموش ہو۔ یہ سوال بھی دین ہی سے متعلق ہے اس لئے قرآن مجید اس سوال کا بھی صاف صاف جواب رکھتا ہے۔ فوراً پھر لکھ کر بھیجا کہ آپ قرآن مجید کی وہ آیت لکھ کر بھیج دیجئے جس میں اولیاء اللہ کے ان مناصب کے متعلق کچھ ارشاد فرمایا گیا ہے۔ میں نے لکھ کر بھیج دیا کہ۔ اَنْ هُوَ الْاَسْمَاءُ سَمِيعُوا اَنْتُمْ وَاَبَاءُ وَاَكُمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ تَعَالٰی سُلْطٰنَ الْاَلٰیہ (یعنی یہ فقط نام ہی نام ہیں) جن کی کوئی حقیقت نہیں تم نے اور تمہارے باپ دادا نے گھڑائے ہیں اللہ نے اس کی کوئی دلیل نازل نہیں فرمائی۔



شروع کر دے۔ چنانچہ سفیان ثوری متوفی ۱۶۱ھ نے کوفے میں بھی حدیثیں جمع کرنے کا کام شروع کر دیا تھا۔

مکہ معظمہ میں بصرہ کے ساتھ ساتھ کام شروع کیا گیا تھا۔ چنانچہ وہاں کے لئے عبدالملک بن عبدالعزیز بن جریج جو رومی الاصل تھے اور بنی امیہ کے غلام آزاد کردہ تھے متوفی ۱۵۰ھ تیار ہو گئے تھے۔ یہ ہنایت خطرناک قسم کے مدلس تھے۔ اور مدینے میں ان سب کے بعد امام مالک خود جمع احادیث کی طرف متوجہ ہوئے۔ امام مالک کی وفات ۱۷۹ھ میں ہے۔ ان سے وضائیں و کذاہین کا کام نہیں نکل سکتا تھا۔ اس لئے ان کا پرائیوٹ سیکرٹری کاتب بن کر حبیب بن ابی حبیب مصری ان کے ساتھ لگ گیا۔ جو مشہور کذاب تھا۔ امام ذہبی اور علامہ ابن حجر دونوں اس کو کذاب الناس لکھتے ہیں۔ اس کی وفات ۲۱۸ھ میں ہوئی تھی۔

شام میں عبدالرحمن بن عمر الاوزاعی متوفی ۱۵۸ھ نے جمع احادیث کا بیڑا اٹھایا یہ سند کے قیدیوں میں سے تھے۔ زہری ان سے روایت کرتے تھے اور یہ زہری سے روایت کرتے تھے مگر محدثین ان کی ان حدیثوں کو جنھیں یہ زہری سے روایت کرتے تھے مستند نہیں سمجھتے تھے یمن میں معمر بن راشد جو ازدیوں کے غلام آزاد کردہ تھے۔ متوفی ۱۵۴ھ جمع احادیث میں سرگرم رہے۔ یہ آبان بن عباس مشہور کذاب سے روایت کرتے تھے۔ مگر آبان کی جگہ ثابت البنانی کا نام ظاہر کرتے تھے۔ (ہتذیب الہتذیب ص ۱۰۱ ج ۱) مگر محدثین ان کو پھر بھی ثقہ ہی سمجھتے اور لکھتے ہیں۔

اور خراسان جو منافقین عجم کا سب سے پہلا اور سب سے بڑا مرکز رہا، وہاں عبداللہ بن مبارک جمع احادیث کے لئے منتخب ہوئے۔ ان کی وفات ۱۸۱ھ میں ہوئی۔ بڑے بخاری محدث تھے۔ امام ابو حنیفہ کے شاگرد مگر

امام بخاری و مسلم کے اساذ الاساذ تھے۔ یہ بھی نبی تمیم کے غلام آزاد کردہ تھے۔ مگر بڑے ثقہ اور بہت بڑے محدث تھے۔ ان کے ساتھ بھی دو دو وراق (دفتری) لگے ہوئے تھے جو ان کے مسودات کی وراقی کرتے تھے، ایک تو سلمہ بن سلیمان المروزی متوفی ۲۰۳ھ دوسرے اسماعیل بن آبان الوراق الکوفی جو تھے تو کذاب مگر امام بخاری ان سے روایت کرتے ہیں۔ اس لئے آئمہ رجال نے دو اسماعیل بن آبان قرار دے کر ایک کو غنوی کا لقب دے کر اس کو کذاب قرار دے دیا۔ اور دوسرے کو ازدی کہہ کر ثقہ لکھ دیا اور لکھا کہ امام بخاری کے شیخ اور ابن مبارک کے شاگرد بھی دوسرے اسماعیل بن آبان تھے۔ پہلے نہیں۔ حالانکہ دراصل دونوں ایک ہیں۔ اور یہ اسماعیل بن آبان صاحب شیعہ بھی تھے، آخر کوفی ہی تھے۔ متوفی ۲۱۶ھ۔

اور واسط میں ہشیم بن بشیر الواسطی متوفی ۱۸۳ھ نے حدیثیں جمع کرنا شروع کر دیں یہ بخاری الاصل تھے اور مشہور مدلس تھے اور مرسل حدیثیں بہت روایت کیا کرتے تھے۔ اور رے میں جریر بن عبدالحمید نے جمع احادیث کا ذمہ لیا، متوفی ۱۸۸ھ یہ اصفہان کے ایک گاؤں میں پیدا ہوئے اور کوفے میں پردان چرمے اس لئے تشیع کا اتنا اثر تو نمایاں ان پر تھا کہ حضرت معاویہؓ کو ناشائستہ الفاظ سے اعلانیہ یاد کیا کرتے تھے۔ اور مشہور مدلس تھے۔

مختصر یہ ہے کہ بارہ خلیفوں کے گذر جانے کے بعد سے دعوت عباسیہ کے فتنے نے بھی سراٹھایا، اور سلسلہ روایت احادیث کا ثقہ بھی کھڑا ہوا اور بنی امیہ کی خلافت کے ختم ہوتے ہی جہاد فی سبیل اللہ کا سلسلہ بھی موقوف ہو گیا اور پھر ہر جگہ جمع احادیث کا سلسلہ شروع ہو گیا۔



اس تصریح کی روشنی میں عقل تو بھی کہتی ہے کہ بارہ خلفیوں والی حدیث بحیثیت ایک پیشین گوئی کے ضرور صحیح ہے، واقعات اس حدیث کی تصدیق کر رہے ہیں۔

مگر اہل کوفہ اور دوسری جگہوں کے متشیع حضرات اس پیشین گوئی والی حدیث کو صحیح قرار دیتے ہوئے خلفائے بنی امیہ پر کس طرح منطبق تسلیم کرتے؟ اس لئے سب سے پہلے تو اس حدیث کے اثر کو زائل کرنے کے لئے ایک دوسری حدیث گھڑ ڈالی گئی کہ **الخلا ف بعد ی ثلاثون سنۃ**۔ ترمذی میں احمد بن حنبل بنیعی البغوی البغدادی سے وہ شرح بن نعمان البغدادی سے، وہ حشر بن نہایہ الکوفی سے وہ سعید بن جہمان سے وہ مسلمہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ **الخلا ف فی امتی ثلاثون سنۃ ثم ملک بعد ذالک ثم قال سفینۃ امسک خلا ف بابی بکر ثم قال و خلا ف عمر و خلا ف عثمان ثم قال و امسک خلا ف علی فوجدنا ثلاثین سنۃ قال سعید فقلت لہ ان بنی امیہ یزعون ان الخلا ف فیہم قال کذبوا ابنوا الزر قانیل ہم ملوک من شر الملوک**۔ یعنی بروایت سعید بن جہمان حشر بن نہایہ الکوفی کہتے ہیں کہ مسلمہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام آزاد کردہ تھے، متوفی تقریباً ۴۷ھ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت میں خلافت تیس برس تک رہے گی پھر اس کے بعد بادشاہی ہوگی یہ قول رسول (براہم راوی) بیان کر کے حشر بن کوئی نے کہا کہ سعید بن جہمان نے کہا کہ مسلمہ نے مجھ سے کہا کہ ابو بکر کے عہد خلافت کو حساب کر لو پھر عمر اور عثمان کے عہد خلافت کو لے لو پھر علی کے عہد خلافت کو حساب کر لو۔ تو ہم سمجھوں نے ان سب زمانوں کی میزان تیس

برس ہی پائی۔ سعید نے کہا کہ بنی امیہ کا گمان ہے کہ خلافت ہم لوگوں میں ہے تو مسلمہ نے کہا کہ جھوٹے ہیں زر قانیل کے بچے۔ وہ لوگ بادشاہ ہیں بدترین بادشاہوں میں سے۔

اس سلسلہ روایت میں حشر بن نہایہ الکوفی کا نام آپ نے دیکھا۔ یہ تقریباً تمام ائمہ رجال کے نزدیک ضعیف الحدیث اور لا یتبع بہ من منکر الحدیث ہیں، اور ان کی حدیثوں کی متابعتیں عموماً نہیں ملتی۔ اور ان کے بعد سعید بن جہمان کا نام آپ دیکھتے ہیں۔ جو اصل راوی اس حدیث کے ہیں، اور تہنار راوی ہیں صحاح میں۔ یہ بصری ہیں مگر یہ بھی لا یتحتج بہ ہیں ابن حجر لکھتے ہیں کہ یہ مسلمہ سے ایسی ایسی حدیثیں روایت کرتے ہیں جن کو ان کے سوا کوئی روایت نہیں کرتا۔ امام بخاری نے کہا کہ یہ عجیب حدیثیں روایت کیا کرتے تھے۔ یعنی بن سعید ان کی حدیث ناپسند کرتے تھے۔ اور باطل کہتے تھے اور پر غضب ہو جاتے تھے۔ چنانچہ یہاں یہ حدیث بھی صرف سعید بن جہمان ہی سے مروی ہے اور مسلمہ ہی سے جس کو ان کے سوا کوئی دوسرا شخص روایت نہیں کرتا۔ ان کی وفات ۱۳۶ھ میں ہوئی۔ اور مسلمہ کی وفات ۷۲ھ کے قریب ہوئی تھی۔ دونوں کے سال وفات میں ۶۲ برس کا فرق ہے۔ پھر سعید بن جہمان بصرہ کے رہنے والے اور مسلمہ مدنی تھے، مدینہ ہی میں وفات پائی سعید بن جہمان کے معمر ہونے کا بھی کوئی ذکر کسی نے نہیں کیا ہے۔ پھر کس عمر میں سعید بصرہ سے مدینہ گئے تھے جو ان کو مسلمہ سے حدیثیں سننے کا موقع ملا؟

یہی حدیث ابو داؤد میں بھی ہے، اسی سعید بن جہمان سے اور انھیں

یعنی عموماً جو حدیثیں یہ روایت کرتے ہیں کوئی دوسرا ان حدیثوں کو روایت نہیں کرتا۔ متناہی



سُفینہ سے مگر یہاں حدیث کے الفاظ یوں ہیں کہ خلافت النبوة ثلاثون سنة ثم یوتی اللہ الملک من یشاء یعنی نبوت کی خلافت تیس برس تک رہے گی۔ پھر اللہ جس کو چاہے گا اپنا ملک دے گا۔ قال سعید قال لی سفینہ امسک علیک ابابکر ستین و عمرا عشرًا و عثمان اثنی عشرًا و علی کذا قال سعید قلت لسفینہ ان ہولاء یزعمون ان علیا لم یکن بخلیفۃ قال کذبت ایتاہ بنی الزرقاء۔ یعنی بنی مروان (جب سفینہ کی حدیث بیان کر چکے تو) سعید نے کہا کہ سفینہ نے مجھ سے کہا کہ حساب کرو ابو بکر (کی خلافت کے) دو برس اور عمر (کی خلافت) دس برس اور عثمان (کی خلافت کے) بارہ برس اور علی اسی طرح۔ سعید نے کہا کہ یہ لوگ کہتے ہیں کہ علی خلیفہ نہیں تھے۔ تو سفینہ نے کہا کہ جھوٹ کہا زرقاء کے بچوں کی "فلانوں" نے یعنی بنی مروان۔

ترمذی کی روایت میں تو یہ تھا کہ بنی امیہ کہتے ہیں کہ خلافت انھیں لوگوں میں ہے اور ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ علی خلیفہ ہی نہ تھے۔ ابو داؤد کی روایت دو طریق سے ہے، یعنی سعید بن جہمان سے عبد الوارث بن سعید البصری بھی بیان کرتے ہیں۔ اور عوام بن حوشب البصری بھی۔ تو ابو داؤد میں دو بصری سعید بن جہمان سے روایت کرتے ہیں اور ترمذی میں صرف ایک کوئی حشر بن نبایہ ہے۔ مگر نفس حدیث کے الفاظ میں بھی فرق ہے کہ ترمذی میں ثم ملک بعد ذالک ہے، اور ابو داؤد میں ہے ثم یوتی اللہ الملک من یشاء۔ اور بعض نسخوں میں ہے، ملک من یشاء۔ پھر بقول حشر بن نبایہ، سفینہ نے بنی امیہ کو "رزقائیل کے بچے" کہا۔ اور بقول عبد الوارث بن سعید و عوام بن حوشب سفینہ نے بنی امیہ کو "زرقاء کے بچے" کہا۔ حشر کے سامنے

سفینہ نے بنی امیہ کو جھوٹا قرار دیا۔ اور عبد الوارث و عوام کے سامنے ان کی "فلان" کو جھوٹی قرار دیا۔ اور آپ جلتے ہیں کہ حضرت سفینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم تھے، اور آپ کے زیر تربیت رہے۔ جس نے اخلاق نبوی کی آغوش تربیت میں دماغی پرورش پائی ہو وہ کبھی بد زبان، کسی کو گالیاں دینے والا نہیں ہو سکتا۔ یہ خاصہ اسی جماعت کے فرد کا ہے جس کے مذہب میں صحابہ کرام و ازواج رسول امہات المؤمنین رضی اللہ عنہم انجمن کی پاک شانوں میں گستاخیاں کرنا اور گالیاں بکنا سب سے بڑا کار ثواب ہے۔ اس لئے یہ کوٹے اور بصرے کے لوگوں کو مذہب دینا ہے۔ حضرت سفینہ قرآن پاک کے حکم صریح و لا تتماز و بالا لقاب۔ سے خوب واقف تھے۔ اس لئے کسی کو وہ ایسے لقب سے کبھی یاد نہیں کر سکتے تھے۔ جس لقب کو وہ اپنے لئے پسند نہیں کرتے۔ کیا وہ یہ نہیں جانتے تھے کہ بنی امیہ میں بھی بعض ام المؤمنین بعض خلفائے راشدین ہوئے ہیں، وہ کس طرح پورے قبیلے کو بغیر کسی استثناء کے گالیاں دے سکتے تھے۔

مختصر یہ ہے کہ یہ حدیث صحاح کی دنیائے احادیث میں بس صرف ابو داؤد و ترمذی میں مردی ہے، ترمذی میں صرف ایک کوئی سے اور ابو داؤد میں فقط دو بصریوں سے اور یہ تینوں صرف ایک بصری منکر الحدیث، ضعیف الحدیث لایکجہ سعید بن جہمان سے۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ حدیث آحاد دور آحاد ہے تنہا سعید بن جہمان اس کے راوی ہیں اور وہ تنہا حضرت سفینہ پر اس کی تہمت لگا رہے ہیں۔ اور یہ حدیث صرف اس بارہ خلیفوں والی حدیث کے مضمون کو بے اثر کرنے کے لئے گھڑی گئی ان چاروں خلفائے راشدین کی مدت خلافت کا اندازہ کر کے۔ یہ دیکھ کر کہ حضرت معاویہ کے ہاتھ میں زمام خلافت آئی ہے۔ ربیع الاول ۴۱ھ میں خلافت



حضرت صدیق اکبر ریح الاول ۱۱ھ میں ہوئی تھی تو حضرت معاویہ کے قبل تیس سال ہوتے ہیں۔ جن میں پہلی چار خلافتیں ہوئیں۔ اس لئے یہ حدیث چونکہ تقریباً پہلی صدی گزرنے کے بعد گھڑی گئی اس لئے یقیناً نکتہ بعد الوقوع کے طور سے ایک بات واقعات کو سامنے رکھ کر بنائی گئی اور اس کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کر دی گئی۔ اور اس کے لئے بڑے صحابیوں کے نام استعمال کرنے کی گنجائش نہ تھی اس لئے ایک غیر معروف صحابی جو ایک آزاد کردہ غلام تھے، ان کا نام استعمال کیا گیا۔ چونکہ وہ آخر عمر میں کوفے میں آئے تھے اور کوفہ ہی میں وفات پائی اس لئے ان کے نام کے استعمال میں کوئی غرضہ نظر نہ آیا ورنہ اگر واقعی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسا فرماتے تو اکابر صحابہ کو ضرور اس کی خبر ہوتی اور آپ مہاجرین و انصار سے فرماتے نہ کہ صرف ایک غلام سے بخلاف جابر بن سمرہ دالی بارہ خلیفوں کی پیش گوئی کے کہ بارہ خلیفوں کی مدت خلافت پہلی صدی گزر جانے کے بعد دوسری صدی کے آغاز یعنی ۱۰۱ھ میں ختم ہوتی ہے۔ اس لئے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ بارہ خلیفوں کے گزر چکنے کے بعد یہ حدیث ان کے فضائل ثابت کرنے کے لئے یا بعد والوں کی تنقیص کے خیال سے گھڑی گئی ہے۔ صحاح میں جو حدیثیں بارہ خلیفوں کے متعلق مروی ہیں اگرچہ وہ صرف حضرت جابر بن سمرہ سے مروی ہے۔ مگر ترمذی میں یہ بھی مذکور ہے کہ وفی الباب عن عبد اللہ بن مسعود و عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم۔ یعنی اس بارے میں عبد اللہ بن مسعود اور عبد اللہ بن عمر سے بھی حدیثیں مروی ہیں۔ جس سے یہ صاف ظاہر ہو رہا ہے کہ تنہا جابر بن سمرہ ہی اس حدیث کے راوی نہیں ہیں، بلکہ بعض دوسرے صحابہ بھی ہیں اور پھر جابر بن سمرہ سے روایت

کرنے والے صحاح میں آٹھ دس تاہی ہیں۔ جن میں سے کسی کے متعلق یہ نہیں کہا جاسکتا کہ انھوں نے یزید اور اس کے بعد والے خلفائے بنی امیہ کی حمایت میں یہ حدیث اپنے جی سے گڑھ لی ہوگی۔ مختصر یہ ہے کہ الخلافہ فی امتی ثلاثون سنہ دالی حدیث جس کے راوی صرف سفینہ ہیں اور ان سے صرف سعید بن جہمان روایت کرتے ہیں اور صرف ترمذی و ابو داؤد میں ہے وہ بھی صرف تین طرق سے جن کو طریق بھی نہیں بلکہ تحویل کہنا چاہئے۔ اور پھر صاف معلوم ہو رہا ہے کہ یہ حدیث بنی امیہ کی خلافتوں سے انکار کے لئے خلافت راشدہ کے بعد چار خلیفوں کی مدت خلافت کا حساب کر کے بنائی گئی ہے۔ اس کے مقابل یہ بارہ خلیفوں دالی حدیث بہت زیادہ قوی ہے، اور قابل وثوق ہے۔ خصوصاً جب کہ واقعے کے اعتبار سے یہ پیشین گوئی صحیح بھی ثابت ہو چکی۔ لیکن پھر بھی یہ ایک ظنی روایت ہی ہے، اس لئے میں اس پیشین گوئی کو حدیث رسول ہی یقین کر لوں تو یہ بھی صحیح نہ ہوگا۔ کیونکہ ظنیات سے یقین حاصل نہیں ہو سکتا۔

مگر فرق پرست علماء نے اپنے اپنے فرقہ کے مفروضات کے مطابق اس بارہ خلیفوں دالی حدیث کے مختلف معانی لئے، عامائے اہل سنت کو ہر چند بنی امیہ سے کوئی خاص عداوت نہ تھی مگر یہ روایت پرستی میں کسی دوسرے فرقے سے کم نہ تھی۔ اور حدیث کی کتابوں میں بنی امیہ کے متعلق بہت سی روایتیں ایسی ایسی ملتی ہیں جو خلافت عباسیہ کے زمانے میں یا جس وقت دعوت عباسیہ کا قند شباب پر آچکا تھا، اس وقت گھڑی گئی تھیں۔ اور پھر تاریخ اسلام کے تقریباً سب سے پہلے جامع، ابو جعفر طبری متوفی ۳۱۰ھ (بعد خلیفہ عباسی مقدر باللہ) نے اپنی طویل و عریض تاریخ



میں کچھ تو اپنی شیعیت کے تقاضے سے اور کچھ خلیفہ وقت اور ان کے درباریوں کو خوش کرنے کے لئے بنی امیہ کے نامہ اعمال کو خوب خوب سیاہ کیا ہے۔ ان تصریحات کے ماتحت خلافت و نبوت کے تیس برس تک رہنے کی حدیث اور بارہ خلیفوں والی حدیث دونوں کو صحیح مانتے ہوئے دونوں میں تطابقیوں پیدا کیا کہ تیس برس کے بعد خلافت و نبوت جو اصل خلافت تھی وہ تو ختم ہو گئی۔ اس کے بعد ملوکیت آگئی۔ مگر بعد کے آٹھ بادشاہ بھی خلیفہ ہی کہے گئے۔ اپنے لغوی معنی کے اعتبار سے یعنی ایک کا جانشین ایک خلیفہ دوسرا ہوتا رہا۔ اسی اعتبار سے سارے خلفائے بنی امیہ اور جملہ خلفائے بنی عباس خلیفہ ہی کہے جاتے تھے اس لئے بعد خلافت راشدہ کے آٹھ خلفاء کو لغوی معنی کے اعتبار سے خلفاء کہا گیا ہے۔ اور یہ کہنا کہ بارہ خلفاء تک یہ دین اپنی اصلی شان پر باقی رہے گا۔ پھر اس میں رخنہ پڑنے لگے گا۔ یہ اس کی دلیل ہے کہ بارہ خلفاء کے بعد بھی خلفاء کا سلسلہ ضرور کچھ عرصے تک رہے گا۔ مگر بارہ خلفاء کے بعد والے خلفاء دین کو رخنے سے بچانہ سکیں گے۔ اور دینی عزت و وقار کو قائم نہ رکھ سکیں گے۔ اس لئے دونوں حدیثیں صحیح ہیں، اور ایک دوسرے کے خلاف نہیں۔

باقی رہا یہ کہ چار خلفائے راشدین کے بعد جو آٹھ خلیفہ مسلسل ہوئے ان میں بعض بہت زیادہ بد نام ہیں جن پر سخت سخت الزامات دینی اور اخلاقی ہر حیثیت سے ہیں، جن کی شہادتیں تاریخ و سیر اور روایات سے بکثرت ملتی ہیں وہ ان بارہ کی تعداد سے ساقط ہیں۔ کیوں کہ اس حدیث میں یہ نہیں فرمایا گیا ہے کہ وہ بارہ خلیفہ پے در پے ہوں گے۔ بعد والے بعض خلفائے بنی عباس کو ملا کر کسی طرح بارہ کی تعداد پوری کر لی جائے گی بعضوں نے یہ بھی کہا کہ ایک وقت میں متعدد خلفاء بھی ہو سکتے ہیں،

کو شش کی جائے اور پتا لگا یا جائے تو اس کی مثال بھی مل سکتی ہے۔ اگرچہ ایسا کہنے والے صاحب نے مثال میں کچھ نام پیش نہیں کیے اور ایک وقت میں متعدد خلفاء کا وجود شرعاً جائز بھی ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اس سوال کو بھی حل نہیں کیا۔ غرض یہ لوگ بارہ خلیفوں والی حدیث کو صحیح مان کر عجیب نحسے میں پڑے۔ کیونکہ یزید جیسے شخص کو بھی بنس کے فاسق و لادھر ہونے پر ان کا ایمان بالغیب تھا، اور پھر بنی مروان کو بھی ایسا خلیفہ ماننا پڑتا ہے، جنہوں نے دین کے وقار و عظمت کو برقرار رکھا، اور دین میں کسی طرح کا رخنہ پڑنے نہ دیا اور اس کے ماننے کے لئے یہ کبھی تیار نہ تھے۔ حالانکہ حدیث کے الفاظ صاف بتا رہے ہیں کہ وہ بارہ خلیفہ مسلسل پے در پے ہوں گے۔ الی اثنی عشر خلیفہ کا لفظ ہرگز اس کا مقتضی نہیں ہو سکتا کہ ان بارہ کے درمیان کے دو چار نام چھوڑ کر پندرہویں یا بیسویں یا پچیسویں کو ان میں شمار کر کے بارہ کی گنتی پوری کی جائے۔ سب سے زیادہ دشواری یزید کی وجہ سے ہے۔ اور یزید سے پہلے کسی طرح بھی بارہ خلیفوں کی تعداد پوری نہیں اترتی۔ اور یہ کسی طرح ممکن نہیں کہ یزید کو چھوڑ کر گنا جائے۔ غرض علمائے اہل سنت لایعنی تاویلیں کر کے اپنے نفس کو کسی طرح مطمئن کرنے میں شاید کامیاب ہو گئے ہوں، مگر دوسروں کی تشفی وہ اپنی تاویلوں سے نہیں کر سکتے۔

علمائے شیعہ نے اس کی تاویل ہی نرالی کی۔ انہوں نے کہا کہ بارہ خلیفوں سے مراد ہمارے بارہ امام ہیں ان کے عقیدے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت علی، پھر حضرت حسن، پھر حضرت حسین، پھر علی بن حسین زین العابدین، پھر محمد باقر، پھر جعفر صادق، پھر موسیٰ کاظم، پھر علی رضا، پھر محمد تقی، پھر علی نقی، پھر حسن عسکری، پھر



محمد بن الحسن العسکری۔ یعنی حضرت علیؑ کے بعد ان کے بڑے صاحبزادے حسن بن علی ان کے بعد حضرت علی کے دوسرے صاحبزادے حسین بن علی ان کے بعد مسلسل حضرت حسینؑ کی نسل میں امامت رہی باپ کے بعد بیٹے امام ہوتے گئے۔ بارہویں امام محمد بن حسن العسکری دشمنوں کے خوف سے غار سرمن رانی میں چھپ گئے اور وہی امام مہدی ہیں جو قیامت سے کچھ پہلے اس غار سے نکلیں گے۔ اور ساری دنیا میں شیعہ مذہب کو پھلا کر رہیں گے۔ تلک من امانیتهم یہ شیعوں کے بلا دلیل وہی منصوبے ہیں ما انزل اللہ بهامن سلطان۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے ان ادہام باطلہ کی کوئی دلیل اپنی کتاب میں نازل نہیں فرمائی۔ مگر یہ لوگ بلا دلیل۔ اس مسئلہ امامت کو مخصوص من اللہ ملتے ہیں، اور سمجھتے ہیں کہ اصلی بارہ خلیفہ بھی بارہ امام ہیں، حالانکہ ان بارہ اماموں میں سے کسی کو بھی اس کا موقع نہ ملا کہ شیعہ مذہب کے مطابق دین کو دنیا میں یا دنیا کے کسی بڑے حصے میں علانیہ پھیلا سکیں۔ اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے کہ۔ وعد اللہ الذین امنوا منکم و عملوا الصالحات لیستخلفنهم فی الارض کما استخلف الذین من قبلهم ولیمکنن لهم دینهم الذی ارتضیٰ لهم ولیمید لنهم من بعد خوفهم امنا یعبدوننی ولا یشرکون بی شیئا ومن کفر بعد ذالک فاولئک هم الفاسقون ○ (۱۷ لوگو! اللہ نے تم میں سے ان لوگوں کے ساتھ جو ایمان کے ساتھ نیک عمل میں مصروف رہے یہ وعدہ کیا ہے کہ انھیں زمین میں اپنا خلیفہ بنا دے گا۔ جس طرح ان سے اگلوں کو اپنا خلیفہ بنایا تھا۔ (جیسے داؤد و سلیمان علیہما السلام وغیرہ ہمارا) اور ان کے لئے ان کے اس دین کو سہل العمل بنا دیں گے۔ جس کو ان کے لئے پسند کیا ہے۔ (یعنی اسلام کے قوانین پر ہ

اطمینان تمام عمل کرنے کے مواقع اور سہولتیں پیدا کر دیں گے اور (دشمنوں اور مخالفوں سے) ان کے خوف کے بعد (اس خوف کو) امن و امان سے بدل دیں گے۔ کہ (اطمینان کے ساتھ) میری بندگی میں مصروف رہیں۔ اور (کسی بات میں) کسی چیز کو میرا شریک نہ بنائیں۔ اور اس (خلافت ربانی کے قیام) کے بعد بھی جو لوگ کفر کریں تو پھر وہی لوگ بدکار ہیں (نور ۷) آپ اس آیت کو پوری طرح ذہن نشین رکھتے ہوئے بارہ خلیفوں کی پیش گوئی والی حدیث کو اور پھر حضرت عمر بن عبدالعزیز تک جو بارہ خلیفہ گذرے ان کے زمانوں میں جو دینی غلبہ رہا اور برابر فتوحات ہوتے رہے اور دین میں کسی طرح کی کمی ہمیشی نہ ہو سکی اور امت پا وجود اس کے کہ بعض وقت باہمی کشت و خون میں بھی مبتلا رہی، مگر بہر حال ساری قوم ایک کلمے پر مجتمع رہی۔ اور دینی فرقہ بندی اس میں آنے نہ پائی۔ ان سب باتوں کو پیش نظر رکھتے ہوئے انصاف و دیانت سے کیئے کہ وعدہ خلافت الہیہ کن لوگوں پر پورا اترے، حضرت علیؑ شیعوں کے امام اول ہونے کی حیثیت سے نہیں بلکہ ہمارے خلیفہ چہارم ہونے کی حیثیت سے ضرور اس وعدہ الہیہ کے مصداق ہونے اسی لئے ان کے لئے وہی دین سہل العمل رہا جو ان کے پیش رو تین خلفائے راشدین کے لئے سہل العمل تھا۔ نہ وہ شیعوں جیسا مذہب رکھتے تھے۔ نہ شیعہ مذہب ان کے لئے سہل العمل بنایا گیا۔ اور ان کے بعد گیارہ بزرگان بنی فاطمہ جن کو شیعہ مخصوص من اللہ ائمہ بغیر کسی دلیل دینی کے ملتے ہیں ان میں سے کسی ایک کے لئے بھی خلافت الہیہ کا وعدہ پورا نہ اترے۔ حضرت حسن کو چند مہینے اپنے والد بزرگوار کی جگہ برائے نام جانشینی کا موقع ملا بھی تو اس طریقہ پر کہ باپ کے بعد بیٹا خلیفہ ہو جائے۔ اگر یہ دعویٰ تھا تو انہیں



شروع ہوئی۔ بالآخر چند ماہ بعد ان کو دعویٰ خلافت سے دست بردار ہی ہونا پڑا اس دست برداری کے بعد پھر مسند خلافت ان میں سے کسی کو چند منٹ کے لئے بھی نہ مل سکی۔ اور حضرت حسن کو بھی جو چند ماہ مسند خلافت پر تنکن کا موقع ملا تو وہ اتنے دنوں تک اسی شریعت اور اسی قانون کا اتباع کرتے رہے، جس کے متبع ان کے پیش رو چاروں خلفائے راشدین تھے شیعوں کی شریعت وہ بھی جاری نہ کر سکے۔ بلکہ شیعہ حضرات کو خود بھی اس کا اعتراف ہے کہ سارے شیعہ حضرت ابو جعفر محمد باقر تک اسی دین اور اسی شریعت کے پابند تھے، جس کے پابند غیر شیعہ سارے مسلمان تھے۔ جب ابو جعفر محمد باقر نے بقول ان کے شیعہ شریعت کی تردید کی تو پھر شیعوں کو اس کا موقع ملا کہ دوسرے مسلمانوں سے الگ ہو کر خود ایک جداگانہ شریعت اختیار کر لیں۔ چنانچہ شیعہ مذہب کی سب سے پہلی اور سب سے زیادہ معتبر کتاب حدیث ۱۰ اصول کافی ص ۳۶۹ میں ہے کہ  
و کانت الشیعہ قبل ان یکون ابو جعفر وہم لا

یعرفون مناسک حجہم وحلا لہم و حرامہم حتی کان ابو جعفر ففتح لہم و بین لہم مناسک حجہم و حرامہم و حلا لہم حتی صار الناس یختاجون الیہم من بعدی ملکاً نوایحتاجون الی الناس۔ ابو جعفر (پیدا) ہوئے سے پہلے شیعہ ہیں۔ مگر وہ اپنے مناسک حج اور شیعوں کے حلال و حرام سے واقف نہ تھے۔ یہاں تک کہ ابو جعفر (پیدا) ہوئے تو انہوں نے شیعوں کے لئے مناسک حج اور شیعوں کے حلال و حرام کو کھول دیا اور بیان کر دیا تو شیعہ جو پہلے دوسرے لوگوں کے (اپنے امور دین میں) محتاج تھے۔ ابو جعفر کے بیان کر دینے کے بعد دوسرے لوگ شیعوں کے محتاج ہو گئے۔

تمام مسلمان اپنے دینی امور میں شیعوں کے کہاں تک محتاج ہوئے یا ہیں، اس کو تو ساری دنیا جانتی ہے، اس لئے مجھ کو اس کی ضرورت نہیں کہ ابو جعفر کہیں صاحب مصنف اصول کافی کے اس قول کی تردید میں وقت صرف کروں۔ مگر یہ تو ان کا تسلیم کردہ ہے کہ حضرت ابو جعفر، محمد باقر تک تمام شیعہ بلکہ خود ان کے آباؤ اجداد سب کے سب اسی شریعت کے پابند تھے جو تمام مسلمانوں کے پیشوا صحابہ مہاجرین و انصار جو سابقین الاولون تھے، خصوصاً خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کے محتاج تھے۔ کیونکہ انہیں سابقین الاولون کے اتباع پر رضوان الہی کا حصول موقوف ہے، بغیر ان کے اتباع کے رضائے الہی کی دولت نہیں مل سکتی حضرت ابو جعفر باقر کے متعلق اسی اصول کافی ص ۲۹۸ میں ہے کہ ان کی ولادت ۵۷ھ میں ہوئی اور ان کی وفات ۵۷ھ سال کی عمر میں ۱۱۳ھ میں ہوئی تھی۔

ان کے والد ماجد حضرت علی بن حسین زین العابدین کے متعلق اسی اصول کافی ص ۲۹۶ میں لکھا ہے کہ ان کی ولادت ۳۸ھ میں ہوئی اور وفات ۵۷ھ برس کی عمر میں ۹۵ھ میں ہوئی تھی۔ غرض شیعوں کے مناسک حج اور حلال و حرام کے کھولنے اور بیان کرنے کی ضرورت نہ ان کے امام اول حضرت علی نے محسوس فرمائی، نہ امام دوم حضرت حسن بن علی نے، نہ امام سوم حسین بن علی نے، نہ امام چہارم علی بن حسین نے، ان کے یہ چار امام تو عمر بھر عام مسلمانوں کی شریعت کا اتباع کرتے رہے، ان کے پانچویں امام حضرت ابو جعفر محمد باقر بھی ۳۸ برس کی عمر تک اپنے والد ماجد کیساتھ عام مسلمانوں ہی کی شریعت کا اتباع کرتے رہے۔ جب ۹۵ھ میں ان کے والد بزرگوار حضرت علی بن الحسین نے وفات پائی اور حسب عقیدہ شیعہ انہوں نے اپنے والد ماجد کے بعد ۹۵ھ میں ۳۸ برس کی عمر میں امامت کی پگڑی اپنے سر پر باندھی تو اس کی ضرورت انہوں نے پہلی صدی



کے خاتمے پر محسوس کی کہ شیعوں کے مناسک حج عام مسلمانوں سے الگ اور شیعوں کے حلال و حرام عام مسلمانوں سے جداگانہ ہونا چاہئیں۔ اور پھر لگے وہ شیعوں کی ایک خاص شریعت کو مدون کرنے جس کو یقیناً پہلی صدی ہجری کے بعد ہی مکمل کر سکے ہوں گے۔ بہر حال یہ سوال ضرور پیدا ہو کر رہتا ہے کہ ان کے پانچویں امام صاحب نے جو نئی شریعت بنائی یہ صحیح شریعت کتاب اللہ کے مطابق ہے، یا وہ شریعت کے مطابق تھی جس کے پیرو، ان کے آباء ان کے پیش رو چار امام تھے۔

وعدہ اختلاف کا کٹاٹا۔ بارہ خلیفوں والی حدیث کو اپنے مزعومہ بارہ اماموں پر بزم خود تو شیعہ حضرات نے چسپاں کر لیا، مگر جب تک وعدہ اختلاف ان پر پورا نہ اترے اس وقت تک یہ بارہ خلیفوں والی حدیث ان بارہ اماموں پر کسی طرح چسپاں ہو ہی نہیں سکتی تھی۔ اس لئے ان کو یہ فرض کرنا پڑا کہ اگرچہ پہلے گیارہ اماموں پر وعدہ اختلاف والی آیت پوری نہیں اتری، مگر بارہویں امام پر ضرور پوری اتر کر رہے گی۔ ان کے بارہویں امام جن کو یہ لوگ محمد بن الحسن العسكري کہتے ہیں کہ حسب روایت کلینی ص ۳۳۲ ص ۲۵۵ کے شعبان کے مہینے میں پیدا ہوئے۔ ابو جعفر کلینی کو تاریخ و روز ولادت کا علم نہ تھا۔ اس لئے صرف مہینہ اور سنہ لکھ سکے۔ وہ بھی بغیر سند کے۔ بلکہ اس کے فوراً بعد جو بسلسلہ اسناد لکھتے ہیں اس کے آخر میں لکھتے ہیں کہ ولد سماہ م ح م د سنہ ست و خمسين و مائتين یعنی امام حسن العسكري کے ایک لڑکا پیدا ہوا جس کا نام انھوں نے م ح م د رکھا ۲۵۶ھ میں۔ معلوم نہیں پیچپن کا قول صحیح ہے یا چھپن کی روایت کا قول صحیح ہے اور پھر کھل کر محمد کیوں نہیں لکھا، ہر حرف کو الگ الگ کیوں لکھا، شاید اس کی غرض یہ ہو کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام مبارک سے مشابہت نہ رہے واللہ عالم۔ اس کے بعد ہی وہ روایت لکھتے ہیں کہ علی بن محمد نے کہا کہ ہم سے بیان کیا محمد اور حسن، علی، بن ابراہیم کے دونوں بیٹوں نے ۲۷۹ھ میں کہ ہم سے محمد بن علی بن عبدالرحمن العبدی نے جو قبیلہ عبد قیس سے تھے، بیان کیا صنوہ بن علی سے سن کر کہ انھوں نے کہا کہ ہم سے بیان کیا فارس کے ایک شخص نے جس کا نام بھی انھوں نے بتایا تھا (مگر صنوہ بن علی کے بعد والے راویوں میں سے خدا جانے کون صاحب بھول گئے۔) اس کے بعد ایک داستان ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ وہ فارسی صاحب "سرمن رائی" میں امام حسن العسكري کے پاس پہنچے اور ان سے اجازت لیکر ان کی خدمت میں بحیثیت ایک خادم کے رہنے لگے۔ مگر مردانہ ہی مکان میں۔ بلا اجازت بھی آنے جانے کی ان کو اجازت تھی اس لئے وہ زنانہ مکان کے حالات سے بے خبر تھے مگر ایک بار وہ اسی زنانہ ہی مکان میں داخل ہونے لگے تو آواز آئی کہ تم اپنے مقام پر کھڑے رہو، آگے نہ بڑھو تو وہ کہتے ہیں کہ میں رک گیا نہ آگے بڑھنے کی ہمت پڑی نہ پیچھے ہٹنے کی۔ اتنے میں ایک لونڈی باہر لگی اور اس کے ساتھ کوئی چیز (کپڑے میں) لپیٹی دھکی ہوئی تھی پھر مجھ کو پکارا کہ داخل ہوئیں مکان میں، داخل ہوا تو امام حسن العسكري نے اس لونڈی کو پکارا تو وہ واپس آئی تو اس سے کہا کھول اس کو جو تیرے ہاتھ میں ہے تو اس نے کھول کر نکالا ایک بچہ سفید خوبصورت اور کھولا اس کا پیٹ تو اس بچے کی دھک دھکی ناف تک بال آگے ہوئے تھے سبز جو کالے نہ تھے تو امام حسن العسكري نے فرمایا کہ یہ تمہارا سردار ہے۔ پھر اس کو حکم دیا تو وہ اس کو لے گئی۔ اس کے بعد میں نے پھر اس بچے کو کبھی نہیں دیکھا جہاں تک کہ امام حسن العسكري کی وفات ہو گئی۔ جب صنوہ بن علی سے اس



فارسی شخص نے یہاں تک بیان کیا تو صفو نے پوچھا کہ اس بچے کی عمر اس وقت کتنی تھی۔ تم اس کا کیا اندازہ کرتے ہو؟ تو انہوں نے کہا کہ دو برس۔ اس کے بعد محمد بن علی بن عبدالرحمن العبدی نے صفو بن علی سے پوچھا کہ تم اس کی عمر کا کیا اندازہ کرتے ہو؟ تو انہوں نے کہا کہ دو برس اس کے بعد ابو علی اور ابو عبداللہ (یہ کنیتیں ہیں علی بن ابراہیم کے دونوں بیٹے محمد اور حسن کی) نے کہا کہ ہم لوگ ان کی عمر کا اندازہ کرتے ہیں، اکیس برس (اصول کافی ص ۳۳۳ مطبوعہ نو لکھنؤ) اس روایت کو سامنے رکھ کر محمد بن الحسن العسكري شیعوں کے بارہویں امام کی عمر کا حساب جوڑیے۔ سال ولادت تو بیان ہو چکا کہ ۲۵۵ یا ۲۵۶ تھا۔ جس وقت اس فارسی شخص نے ان کو امام حسن العسكري کی لونڈی کی گود میں دیکھا تھا۔ اس وقت ان کی عمر کا اندازہ وہ فارسی شخص دو برس کا کرتا ہے۔ تو اس فارسی نے ۲۵۷ یا ۲۵۸ میں دیکھا ہوگا مگر صفو بن علی صاحب اس وقت ان کی عمر کا اندازہ چودہ برس کا کرتے ہیں۔ اور علی بن ابراہیم کے دونوں بیٹے اکیس برس کی عمر کا تخمینہ کرتے ہیں۔ اکیس برس کے نوجوان آدمی کو ایک لونڈی کس طرح کپڑوں میں پیٹ کر گود میں لائے گی۔ بلکہ ۱۴ برس کے مرہق لڑکے کو بھی کپڑے میں پیٹ کر گود میں نہیں لاسکتی۔ اس کے علاوہ جس نے دیکھا تھا اس کا تخمینہ صحیح ہوگا یا دوسروں کا۔ دو برس، چودہ برس اور اکیس برس میں اتنا تفاوت ہے کہ ایک کو دوسرے سے کوئی مناسبت ہی نہیں۔ اور اگر یہ کہا جائے کہ محمد بن علی بن عبدالرحمن نے اس وقت کی عمر کا تخمینہ بتایا تھا۔ جس وقت وہ روایت کر رہے تھے تو سیاق و عبارت اس مفہوم کی تائید نہیں کرتا۔ اور اگر یہ صحیح کہا جائے۔ تو پھر ماننا پڑے گا کہ علی بن ابراہیم کے دونوں بیٹوں نے بھی اسی وقت کی عمر کا تخمینہ کیا تھا جس وقت

کہ وہ روایت کر رہے تھے۔ مگر وہ روایت کر رہے تھے۔ ۲۷۹ھ میں۔ اور جس کی پیدائش ۲۵۵ھ یا ۲۵۶ھ میں ہو (اس کی عمر ۲۷۹ھ میں ۲۳ یا ۲۴ برس کی ہوگی نہ کہ اکیس برس ورنہ کم سے کم اس کا تسلیم کرنا پڑے گا کہ اس حدیث کے راویوں کو اپنے امام آخر الزماں بارہویں امام کا سال پیدائش معلوم نہ تھا اس لئے وہ لوگ عمر کا پورا حساب نہ کر سکے محض اٹکل بچو تخمینہ کرتے رہے۔ سال ولادت کی تعیین ان راویوں کے بعد والوں نے کی۔

حقیقت حال:- حقیقت یہ معلوم ہوتی ہے کہ امام حسن العسكري کے یہ صاحبزادے فرض کر لئے گئے ہیں۔ ورنہ ان کی کوئی شخصیت فی الواقع اگر ہوتی تو ان کو امام حسن العسكري اس قدر لوگوں کی نگاہوں سے پوشیدہ نہ رکھتے۔ اور بعد والے صرف بعض لوگوں کے اپنی زندگی میں ایک بار دیکھ لینے کی روایتیں بنا بنا کر ان کا وجود ثابت نہ کرتے۔ اصول کافی کا یہ پورا باب مولود صاحب الزماں جو ۳۳۳ سے ۳۳۲ تک چلا گیا ہے بارہویں امام کا وجود ہی ثابت کرنے کی روایتوں سے بھرا ہوا ہے نہ اس میں غیبت کبریٰ کا ذکر ہے نہ غیبت صغریٰ کا اور نہ حالات زندگی کے متعلق کوئی روایت ہے۔ یا تو لایعنی کرامتیں اور خلاف عقل و درایت باتیں ہیں۔ یا امام مہدی وغیرہ کی فرضی داستانیں ہیں۔

مختصر یہ ہے کہ وہ پیدا بھی ہوئے تو غیر شیعہ ہی نہیں بلکہ عام شیعوں کی نظروں سے بھی پوشیدہ رکھے گئے۔ اور پھر ایسے چھپے کہ ان کا کہیں نام و نشان تک نہیں، مگر عقیدہ بھی قائم کر لیا گیا کہ وہ چھپے ہوئے ہیں قیامت کے قریب آئیں گے اور شیعہ مذہب کو ساری دنیا میں پھیلا کر رہیں گے۔ اور خدا جانے کیا کیا کریں گے۔ مشہور ہے کہ شیعوں کا یہ عقیدہ ہے



کہ امام مہدی آئیں گے تو خلفائے ثلاثہ کو زندہ کریں گے اور سولی دیں گے۔ وغیر ذالک من الصفوات

غرض وہی وعدہ استخلاف والی آیت کا کائنات دل سے نکلنے کے لئے بارہویں امام کو غائب کیا گیا۔ اور پھر یہ عقیدہ قائم کیا گیا کہ وہ آئیں گے۔ مگر یہ عقیدہ دوسری صدی کے بعد قائم کیا گیا۔ دوسری صدی تک بھی خیال پھیلایا گیا کہ ایک شخص بنی فاطمہ میں پیدا ہوں گے۔ جن کا نام محمد ہوگا اور ان کے باپ کا نام عبداللہ ہوگا۔ اور وہ ساری دنیا کو عدل و انصاف سے بھر دیں گے۔ وہی مہدی موعود ہیں۔ چنانچہ کوفہ و بصرہ وغیرہ مقامات کے مستندین اہل تشیع نے اس مفہوم کی حدیثیں گھڑ گھڑ کر ممالک اسلامیہ میں دوسری صدی کے اواخر میں پھیلانیں جامعین احادیث میں سے امام بخاری و امام مسلم کو تو ایسی کوئی حدیث نہ مل سکی، اور نہ کسی کو اس کا موقع ملا کہ مہدی موعود کے متعلق کوئی حدیث صحیحین میں داخل کر سکے۔ مگر ترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ میں اس مضمون کی حدیثیں ضرور ہیں، معلوم نہیں ان کتاب کے جامعین نے خود ان حدیثوں کو داخل کیا ہے یا کسی دوسرے نے ان کی کتابوں میں یہ حدیثیں داخل کر دیں۔ مگر نسائی میں نہ نزول عیسیٰ کی کوئی حدیث ہے نہ آمد مہدی کی۔

اتنی تمہید کے بعد اب میں ظہور مہدی کی ان حدیثوں کی تنقید شروع کرتا ہوں جو صحاح میں یعنی ترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ میں ہیں۔ وباللہ التوفیق لیحق الحق و یبطل الباطل و لو کرہ المجرمون ہ بل نقذف بالحق علی الباطل فید مغہ فاذا ہوا رھق و لکم الوبل مما تصفون

### تنقید احادیث آمد مہدی

ترمذی نے تو لکھ دیا ہے کہ آمد مہدی کے متعلق حضرت علی، حضرت ابو سعید خدری، حضرت ابو ہریرہ، اور حضرت ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ عنہم اجمعین سے بھی حدیثیں مروی ہیں، مگر چار حدیثیں جو ترمذی میں مذکور ہیں ان میں دو حدیثیں عبداللہ بن مسعود کی طرف منسوب ہیں، ایک ابو ہریرہ کی طرف اور ایک ابو سعید خدری کی طرف اور بس۔

پہلی حدیث:- کو عہد بن اسباط بن محمد الکوفی اپنے باپ اسباط بن محمد الکوفی سے وہ سفیان الثوری الکوفی سے، وہ عاصم بن بہدلہ الکوفی سے، وہ زر بن حبیش الکوفی سے اور وہ عبداللہ بن مسعود سے روایت کرتے ہیں۔

دوسری حدیث:- کو عبداللہ بن العلاء، العطار البصری سفیان الثوری الکوفی سے، وہ عاصم بن بہدلہ الکوفی سے وہ زر بن حبیش الکوفی سے اور وہ عبداللہ بن مسعود سے روایت کرتے ہیں۔ یعنی دونوں حدیثوں کے ذمہ دار دراصل عاصم بن بہدلہ الکوفی ہیں جو قرأت کے بہت بڑے امام سمجھے جاتے ہیں اور قرآن مجید میں اختلاف قرأت کا ایک انبار جنھوں نے لگا رکھا ہے۔ اور ان کی اکثر حدیثیں اختلاف قرأت کے متعلق بواسطہ زر بن حبیش بن عبداللہ بن مسعود ہی کی طرف منسوب ہیں۔

تیسری حدیث:- کو بھی وہی عاصم بن بہدلہ الکوفی ابو صالح السمان سے وہ ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں۔ اس کے ذمہ دار بھی وہی عاصم کوفی ہیں۔ اور یہ تینوں حدیثیں کوفہ کی ایک ہی نکال میں ڈھلیں۔

چوتھی حدیث:- جو بصرہ کی نکال میں گھڑی گئی اس کو محمد بن بشار بن دار البصری محمد بن جعفر غندر البصری سے وہ شعبہ الواسطی البصری سے وہ



زید العلی بن الحواری البصری سے وہ ابو الصدیق الناجی سے اور وہ ابو سعید الخدری سے روایت کرتے ہیں۔

تو پہلی تینوں حدیثوں کے ذمہ دار صرف عاصم بن بہدلہ الکوفی ہیں جن کے متعلق ابن جریر ہتھب الہتھب ج ۵ ص ۳۹ میں لکھتے ہیں کہ ان کا مقام اتنا نہ تھا کہ ان کو ثقہ کہا جائے اور یہ حافظ حدیث بھی نہ تھے۔ حافظ بھی ان کا خراب تھا اور ان کی حدیثوں میں منکریت بھی تھی۔ اور قرآن مجید کے ساتھ اختلاف قرأت کی بھرمار کر کے جو برتاؤ انھوں نے کیا ہے، اس کا ذکر میں پہلے کر چکا ہوں۔ انھیں سے اس کی بھی روایتیں ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود کے مصحف میں سورہ فلق اور سورہ الناس نہ تھے اور جس کے مصحف میں عبداللہ ابن مسعود قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ اور قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ دونوں سورتوں کو دیکھتے تو اس مصحف سے ان دونوں سورتوں کو محو کر دیتے تھے وغیرہ ذالک ۱۲۷ھ میں یا ۱۲۸ھ میں ولادت پائی۔

اور جو تھی حدیث کے ذمہ دار زید بن الحواری العلی البصری ہیں جو ہر اے کے قاضی تھے بنی امیہ کے آزاد کردہ غلام تھے سلیمان الاعمش الکوفی الشیعی کے خاص شاگرد تھے جابر جعفی رافضی کذاب کے گویا خلیفہ راشد تھے۔ ابن حجر ان کے متعلق لکھتے ہیں کہ ان کو ابو حاتم نے کہا کہ یہ ضعیف الحدیث ہیں ان کی حدیثیں لکھ لی جائیں مگر سند میں قبول نہ کی جائیں۔ ابو زرہ نے کہا کہ قوی نہیں ہیں، ضعیف ہیں اور ان کی حدیثیں وہی ہیں۔ نسائی نے کہا ضعیف ہیں۔ ابن عدی نے کہا کہ عام طور سے ان کی حدیثیں ضعیف ہوا کرتی ہیں۔ ابن سعد نے بھی ان کو ضعیف الحدیث کہا۔ ابن المدینی نے بھی کہا کہ ہم لوگوں کے نزدیک یہ ضعیف ہیں۔ عجل نے کہا کہ ضعیف الحدیث ہیں کچھ بھی نہیں ہیں۔ ابن حبان نے کہا کہ حضرت انس

سے موضوع حدیثیں روایت کیا کرتے ہیں جن کی کوئی اصل نہیں ہے۔ یہاں تک کہ دل بھی کہتا ہے کہ یہ بالقصد ایسا کرتے ہیں۔ میرے نزدیک ان کی حدیثوں سے سند پکڑنا جائز نہیں ہے۔

اتنی تصریح کے بعد ترمذی کی حدیثوں کے متعلق اب کچھ لکھنے کی ضرورت نہیں معلوم ہوتی۔ اور پھر جو تھی حدیث کے پہلے راوی یعنی ترمذی کے یحییٰ محمد ابن بشار جن کا لقب بندار تھا ان کے متعلق عمرو بن علی قسم کھا کر کہتے تھے کہ بندار جو حدیثیں یحییٰ القطان سے روایت کرتے ہیں ان میں جھوٹ روایت کرتے ہیں۔

(ہتھب الہتھب ص ۱۷ ج ۹)

ابو داؤد۔ کی حدیثوں میں سے سب سے پہلی حدیث پانچ تحویلوں سے مروی ہے تحویلات کی تفصیل میں وقت کیوں ضائع کیا جائے، کیونکہ پانچوں تحویلیں انھیں عاصم بن بہدلہ الکوفی ہی تک پہنچتی ہیں اور ان تحویلوں میں بھی تین بصری اور سات کوفیوں ہی کے نام آتے ہیں صرف ایک بغدادی بھی کہیں سے پکڑ لئے گئے ہیں۔ تو پہلی حدیث اور اس کی ساری تحویلات کے ذمہ دار وہی عاصم کوفی ہیں جو ترمذی کی پہلی تین حدیثوں کے ذمہ دار ہیں اور ان کا حال آپ کو ترمذی کی حدیث میں معلوم ہو چکا۔ مگر ان تحویلوں میں بھی ضعیفہ و مجروحین اور بعض شیعہ بھی موجود ہیں، جیسے جمید اللہ بن موسیٰ الکوفی وغیرہ۔

دوسری حدیث:- کو عثمان بن ابی شیبہ الکوفی، فضل بن وکین الکوفی شیعہ سے وہ فطر بن خلیفہ الکوفی کثر شیعہ سے، وہ قاسم بن ابی بزمہ ہمدانی سے وہ ابو الطفیل سے اور وہ حضرت علی سے روایت کرتے ہیں۔ اس حدیث کے ذمہ دار فطر بن خلیفہ الکوفی ہیں جو کثر شیعہ تھے جن کو ابن حجر نے



ہتذیب الہتذیب ج ۸ ص ۳۰۲ میں زائف، غیر ثقہ لایحتاج بہ . ہ  
مناسب وغیرہ لکھا ہے۔ یہ بھی قریشیوں کے غلام آزاد کردہ تھے۔

تلمیسی حدیث:۔ کو احمد بن ابراہیم البغدادی عبد اللہ بن جعفر الرقی  
سے اور حسن بن عمر الرقی زیاد بن بیان الرقی سے۔ اور عبد اللہ بن جعفر  
الرقی اور زیاد بن بیان دونوں علی بن نفیل الحرائی سے، وہ سعید بن  
المسیب سے اور وہ حضرت ام المومنین ام سلمہ سے روایت کرتے ہیں اس  
حدیث کے متعلق خود ابن حجر علی بن نفیل الحرائی کے ترجمہ میں لکھتے ہیں  
کہ لا یتابع علی حدیث فی المہدی ولا یعرف الا ب

یعنی اس حدیث کی متابعت (تائید) کہیں نہیں ملتی جو انہوں نے آمد مہدی  
کے متعلق روایت کی ہے، وہ حدیث صرف انہیں کی وجہ سے جانی جاتی  
ہے، اور علی بن نفیل سے جو زیاد بن بیان اس حدیث کی روایت کرتے  
ہیں ان کے ترجمے میں ابن حجر لکھتے ہیں کہ یہ علی بن نفیل سے مہدی والی  
حدیث روایت کرتے ہیں جو ابو داؤد اور ابن ماجہ میں ہے۔ اور بس ان کی  
صرف یہی ایک حدیث ہے۔ (غالباً صحاح میں) امام بخاری نے ان کے  
بارے میں فیہ نظر لکھا ہے۔ یعنی ان کی شخصیت یا ان کی یہ حدیث  
محل نظر ہے۔ زیاد بن بیان اور صاحب سنن ابو داؤد کے درمیان جو تین  
راوی ہیں وہ تینوں رفقہ کے رہنے والے ہیں جو شام کا ایک شہر تھا کوفہ  
کے قریب۔ چنانچہ حضرت سعد بن ابی وقاص نے اپنی ولایت کوفہ کے  
زمانے میں عیاض بن غنم کو کوفہ سے ۱۷ھ میں رفقہ تبلیغ و جہاد کے لیے بھیجا  
تھا اور خود کوفہ میں بیٹھ کر حالات کی نگرانی کر رہے تھے۔ رفقہ والوں نے  
صلح کر لی تھی۔ غرض یہ شہر کوفہ والوں کی برابر جو لانگاہ رہا، اور اہل کوفہ  
کے اثرات سے پوری طرح متاثر تھا اس لئے اس حدیث کو بھی کوفیوں ہی

کا نتیجہ فکر سمجھنا چاہئے۔

بہر حال جس حدیث کو خود امام بخاری فیہ نظر کہیں اور ابن حجر  
لا یتابع علیہ بتائیں اس کے متعلق کسی مزید گفتگو کی کوئی حاجت باقی  
نہیں رہتی۔

چوتھی حدیث:۔ کو سہل بن تمام النصری، عمران القطان البصری سے  
وہ قتادہ بن و عامر البصری سے، وہ ابو نصرہ منذر بن مالک البصری سے اور  
وہ ابو سعید الخدری سے روایت کرتے ہیں۔

سہل بن تمام کے متعلق ابن حجر ہتذیب الہتذیب میں لکھتے ہیں لم  
یکن بکذاب کان ربما و ہم فی الشنی وقال ابو  
حاتم شیخ یعنی یہ بڑے جھوٹے تھے مگر اس چیز میں یعنی حدیث  
میں وہم کیا کرتے تھے یعنی ادہام کے تحت حدیثیں بیان کیا کرتے تھے۔ ابو  
حاتم نے کہا کہ یہ ایک شیخ تھے۔ اسی سے ظاہر ہے کہ یہ کس پایہ کے راوی  
ہیں۔

عمر بن القطان البصری کے متعلق ابن حجر لکھتے ہیں کہ یحییٰ بن سعید  
ان سے روایت نہیں کرتے تھے۔ نسائی وغیرہ نے ان کو ضعیف لکھا ہے  
اور ابن معین نے ان کو لیس ہشمنی قرار دیا ہے۔ (یعنی یہ کچھ بھی  
نہیں ہیں)۔

قتادہ کا تو بارہا تذکرہ آچکا ہے کہ یہ سخت مدلس تھے۔ قدر یہ مناسب رکھتے  
تھے اور اپنے مسلک کی طرف دوسروں کو دعوت دیتے تھے اور بہت غلو  
رکھتے تھے۔ حدیثوں میں حاطب اللیل تھے، یعنی ہر کس و ناکس سے اور ہر  
طرح کی رطب دیا بس حدیثیں روایت کیا کرتے تھے۔ یا تو صحیح و غلط حدیث  
کی تمیز ان کو آتی ہی نہ تھی یا جان بوجھ کے بے پردائی برتتے تھے۔



ابو نصرہ جن سے اس حدیث کو قتادہ روایت کرتے ہیں ان کا نام منذر بن مالک تھا۔ یہ بصری تھے عقلی نے ان کا ذکر ضعیف میں کیا ہے۔ امام بخاری ان کو لا یصحجہ لکھتے ہیں۔ ابن سعد بھی ان کو لا یصحجہ ہی کہتے ہیں۔ یہ بصرہ کے رہنے والے تو تہنا اس حدیث کو حضرت ابو سعید خدری سے روایت کرتے ہیں مگر مدینے کے کسی شخص نے بھی اس حدیث کو حضرت ابو سعید خدری سے نہیں سنا۔ تعجب ہی تعجب ہے۔ غرض اس سلسلہ اسناد کی ہر کڑی اول سے آخر تک کمزور ہی کمزور ہے۔ اس حدیث کے ذمہ دار بھی ابو نصرہ منذر بن مالک البصری ہی معلوم ہوتے ہیں جو ابن سعد و امام بخاری دونوں کے نزدیک لا یصحجہ ہیں (یعنی ناقابل اعتبار ہیں)۔

پانچویں حدیث:- کو محمد بن المثنی البصری معاذ بن ہشام البصری سے وہ قتادہ البصری سے، وہ صالح ابو اقلیل بن ابی مریم البصری سے وہ اپنے ایک دوست سے اور وہ حضرت ام المومنین ام سلمہ سے روایت کرتے ہیں۔ محمد بن المثنی بخاری و مسلم وغیرہ بہتیروں کے شیخ تھے۔ اس لئے ان کو ثقہ کیوں نہ سمجھا جائے گا۔ مگر ابن حجر اس کا اعتراف کرتے ہیں کہ یہ اپنی کتاب میں رد و بدل کیا کرتے تھے۔

معاذ بن ہشام البصری کو ابن معین لیس: بحجہ لکھتے ہیں اور خود ابو داؤد ان کے متعلق کہتے ہیں کہ اکره ان اقوال فیہ شینا میں ناپسند کرتا ہوں کہ ان کے متعلق کچھ بولوں۔ اور کیوں نہ ناپسند کرتے۔ آخر ان کی حدیثیں روایت کرتے تھے، مگر ان کے متعلق یقیناً کچھ ناگفتہ بہ ہی باتیں وہ جانتے تھے جب تو ایسا کہتے تھے، یعنی بن سعید بھی ان سے راضی نہ تھے۔ اور یحییٰ بن معین نے ان کو ضعیف الحدیث بھی کہا ہے یہ معاذ اس حدیث کو اپنے باپ ہشام بن ابی عبداللہ الدستوانی البصری سے اور وہ قتادہ سے

روایت کرتے ہیں۔ قتادہ کا حال آپ کو معلوم ہو چکا اور قتادہ صالح ابو اقلیل بن ابن ابی مریم البصری سے اس کی روایت کرتے ہیں، جن کو ابن عبدالبر نے اپنی کتاب تمہید میں لا یحتج بہ لکھا ہے (مہذب المہذب ترجمہ صالح) اور یہ صالح صاحب اس حدیث کو اپنے کسی دوست سے سنتے ہیں جن کا وہ نام نہیں بتاتے۔ شاید وہ طالع ہوں، اس لئے نام بتانا مناسب نہیں معلوم ہوا تو جس حدیث کے راویوں میں متعدد ضعیف اور لا یصحجہ ہوں اور پھر ایک راوی کا نام بھی درمیان سے غائب ہو ایسی حدیث کہاں تک بخت و سند ہو سکتی ہے۔ ہر صاحب عقل و دیانت خود اس کو کھجے۔

چھٹی حدیث:- کو ہارون بن عبداللہ البغدادی عبدالصمد بن عبدالوارث البصری سے وہ ہمام بن یحییٰ بن عبداللہ البصری سے وہ قتادہ سے وہ ابو اقلیل بن ابی مریم البصری سے، وہ اپنے ایک دوست سے اور وہ حضرت ام المومنین ام سلمہ سے روایت کرتے ہیں۔ ہارون تو شیر ثقہ کہتے جاتے ہیں، اگرچہ امام بخاری نے ان سے روایت کرنے میں نہ جانے کیوں احتیاط کی، باقی سب ان سے روایت کرتے ہیں۔

مگر عبدالصمد بن عبدالوارث البصری وہی ذات شریف ہیں جن کی ایک من گھڑت حدیث ترمذی میں ہے، سورہ اعراف کی چوبیسویں آیت ہوالذی خلقکم من نفس واحدہ وجعل منہاز و جہالیسکن الیہا فلہا تغشما حملت حملاً خفیفا فمرت بہ الایہ: کی تفسیر میں۔ جس میں حضرت آدم و حضرت حوا علیہما السلام پر ارتکاب شرک کا الزام عائد کیا ہے اور توپ کا بھی کوئی ذکر نہیں حالانکہ قرآن مہین کی واضح تصریح سے ہر گناہ بغیر توپ کے بھی معاف ہو سکتا ہے، مگر شرک اور کفر توپ کے بغیر کبھی معاف نہیں ہو سکتا۔ ایک



شجر ممنوعہ کے استعمال پر تو اتنی سخت گرفت ہوئی کہ بغیر توبہ کے جان بخشی نہ ہو سکی اور ارتکاب شرک کر گزرنے پر کچھ بھی نہ ہوا۔ اس کی طرف سے بالکل چشم پوشی کر لی گئی؟ یہ روایت انھیں عبدالصمد بن عبدالوارث البصری سے ترمذی کے علاوہ بعض اور کتابوں میں بھی ہے۔ یہی عبدالصمد صاحب یہاں آمد مہدی کی بھی روایت کر رہے ہیں۔

اور ہمام بن یحییٰ کو تو یہ کتب حدیث و لا یحتج بہ لکھا ہے۔ یحییٰ بن سعید ان سے روایت کرنے میں سخت اجتناب کرتے تھے ہمام کے بعد وہی قتادہ اور وہی ابو الخلیل بن ابی مریم اور وہی ان کے گمنام دوست ہیں ان تینوں پر بحث پانچویں حدیث میں ہو چکی ہے۔

ساتویں حدیث:- کو بھی وہی پانچویں حدیث والے محمد بن المثنیٰ عمرو بن عاصم البصری سے، وہ ابو العوام عمران القطان البصری سے، وہ قتادہ سے وہ ابو الخلیل بن ابی مریم سے وہ عبداللہ بن الحارث سے اور وہ حضرت ام المؤمنین ام سلمہ سے روایت کرتے ہیں۔

اب مثنیٰ کو آپ پانچویں حدیث میں جان چکے ہیں۔ عمرو بن عاصم کے متعلق خود ابو داؤد ہی کا قول ہے کہ میں ان کی حدیث سے خوش نہیں ہوتا ہوں جس سے ان کا ضعف ظاہر ہے اور بھی بعض ائمہ رجال نے اشارۃً ان کے ضعف کا اظہار کیا ہے دیکھئے ہتھکڑی بہت ذیبت۔

ابو العوام وہی چوتھی حدیث والے عمران القطان البصری ہیں ان کا حال مذکور ہو چکا ہے۔ محدثین کی ایک طرح کی تدلیس یہ بھی ہوتی ہے کہ ایک جگہ نام لگتے ہیں۔ دوسری جگہ وہیں پر دوسری حدیث میں کنیت یا صرف ولادت لکھ دیتے ہیں تاکہ عام ناظرین کوئی دوسرا نیا راوی سمجھیں۔ اور یہ حدیث پہلی ہی حدیث کی ایک تحویل نہ سمجھی جائے بلکہ ایک

مستقل نئی حدیث سمجھی جائے۔

عمران القطان ابو العوام البصری صاحب کے بعد پھر وہی قتادہ اور وہی ابو الخلیل بن ابی مریم البصری ہیں۔ مگر یہاں ان کے وہ گمنام دوست ان سے بیان کرنے والے نہیں ہیں بلکہ عبداللہ بن الحارث المدنی البصری کا نام استعمال کیا گیا ہے۔

تفسیر:- ہے کہ حدیث نمبر ۳ سے نمبر ۷ تک کے ذمہ دار قتادہ بن دعامة البصری ہیں اور نمبر ۵ سے نمبر ۷ تک کی ذمہ داری میں ابو الخلیل بن ابی مریم البصری بھی ان کے شریک ہیں۔ بلکہ زیادہ قرین یہی ہے کہ نمبر ۳ کے ذمہ دار ابو نصرہ البصری ہوں اور نمبر ۵ سے نمبر ۷ تک کے ذمہ دار ابو الخلیل بن ابی مریم البصری ہوں۔ یہی زیادہ قرین عقل ہے، قتادہ و چارے درمیان میں سان لئے گئے ہوں۔ واللہ اعلم

آٹھویں حدیث:- کو عثمان بن ابی شیبہ الکوفی جریر بن عبدالعزیز بن رفیع سے، وہ عبید اللہ بن القبطیہ سے اور وہ حضرت ام المؤمنین ام سلمہ سے روایت کرتے ہیں عثمان بن ابی شیبہ الکوفی کا نام حدیث نمبر ۲ میں آچکا ہے۔ مگر وہاں ان کے تعارف کی ضرورت نہیں دیکھی کیونکہ حدیث نمبر ۲ کی حقیقت واضح کرنے کے لئے تنہا فطر بن خلیفہ الکوفی الشیعی کی شخصیت کافی تھی، عثمان بن ابی شیبہ الکوفی کا تعارف اس حدیث نمبر ۸ کے لئے اٹھا رکھا تھا۔ تو سن لیجئے یہ صاحب تو ایسے ہیں جن سے بخاری میں ۵۲ حدیثیں اور مسلم میں ۱۳۵ حدیثیں مروی ہیں۔ خدا جانے کیوں ترمذی نے ان سے روایت نہیں کی اور نسائی نے بھی احتیاط کی۔ باقی سارے جامعین احادیث نے ان کی حدیثیں لیں مگر قرآن مجید سے نہ جانے کیوں ان کو چھڑا دیا، عموماً قرآن میں تخریف و تصحیف کیا کرتے تھے۔ سورہ یوسف میں جو



ہے۔ جعل السقای فی رحل اخیہ اس کو جعل السفینہ فی رحل اخیہ پڑھتے تھے۔ اور الم ترکیف فعل ربک باصحب الفیل کو "الف لام میم ترا کیف فعل ربک باصحب الفیل پڑھتے تھے اور سب سے بڑا کمال تو یہ کرتے تھے کہ سورہ حدید ۲ میں جو ہے فضر ب بینہم بسور لہ باب اس کو پڑھتے تھے۔ "فضر ب بینہم بسور لہ ناب" سور کے معنی درواز اور باب کے معنی دروازے کے ہیں۔ اور سنور کہتے ہیں علی (جانور) کو اور ناب کہتے ہیں نوکیلے دانت کو۔ یہ تحریف و تصحیف نہیں ہے بلکہ قرآن مجید کے ساتھ ٹھٹھا کرنا ہے۔ امام ذہبی تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۲۸ میں ان کی اس گستاخی کا ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ لعلہ تاب شاید انھوں نے تو یہ کر لی ہو۔ ابن حجر ہتذیب الہتذیب میں ان کی ایک اور اُحدانہ تحریف کا ذکر ج ۱ ص ۱۵۱ میں کرتے ہیں کہ واتبعوا ما تسلو الشیطن علی ملک سلیمان (بقرہ ۱۲) کو واتبعوا حرف "ب" کو کسرہ دے کر یعنی بصیغہ امر پڑھتے تھے۔ اب آپ خود سمجھ لیجئے کہ جس شخص کا یہ برتاؤ کتاب اللہ کے ساتھ ہو وہ احادیث رسول اللہ کے ساتھ کیا کچھ نہ کرتا ہوگا۔ مگر تعریف کیجئے محدثین کی کہ ان سب باتوں کو جلتے بوجھتے ایسے شخص سے بھی حدیثیں لینے میں ان کو ذرا بھی تھجک نہ ہوئی کسے زندہ باد راویان کوفہ! د پائندہ باد روایت پرستی حقیقت تو یہ ہے کہ جس حدیث میں عثمان بن ابی شیبہ الکوفی کا نام آجائے، ان کے بعد اس حدیث کے کسی راوی کو دیکھنے کی ضرورت باقی نہیں رہتی کہ باقی راوی کیسے ہیں۔ ان کی کوئی حدیث ہزار بے ضرر معلوم ہو، مگر اس کے شہد میں کچھ نہ کچھ زہر ضرور ملا ہوا ہوگا۔

نویں حدیث :- کو ہارون بن المغیرہ الرازی عمر بن ابی قیس سے، وہ

شعیب بن ابی خالد سے وہ ابو احق سے وہ حضرت علی سے روایت کرتے ہیں۔ ہارون بن المغیرہ رے کے رہنے والے تھے اس لئے رازی تھے اور رے کے قاضی تھے۔ عمر بن ابی قیس تو کوئی راوی ہی نہیں ہے المبتدئ عمرو بن قیس الکوفی ایک راوی ہیں یہ بھی رے کے قاضی ہو گئے تھے اور پھر وہاں بس کر رازی بھی ہو گئے تھے۔ ابو احق عمرو بن عبد اللہ السبعی الکوفی بڑے بھاری بھر کم محدث ہیں، مگر متشیع تھے۔ یہ اور سلیمان الاعمش ایک گروپ کے لوگوں میں سے تھے۔ کوفہ میں ان دونوں سے بڑا کوئی بھی محدث نہ تھا۔

کوفہ کی حدیثیں تقریباً نوے فی صدی انھیں دونوں سے پھیلیں اور انھیں دونوں کے گھر حدیثوں کی سب سے بڑی نکسال تھے۔ یہ حدیثیں ہی نہیں، صحابی بھی گھڑا کرتے تھے، یعنی بعض اسم بے معنی ایک فرضی نام کو صحابی قرار دے کر اس نام سے روایت کرتے تھے اور بعد والوں نے ان کی روایتوں کی وجہ سے اس نام کو صحابہ کی فہرست میں داخل کر لیا ان کے متعدد شیوخ ایسے ہیں جن کو ان کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ مثلاً مالک بن اغر مالک بن مالک، ہشیم بن حسن، یزید بن یزید، زید بن قحط وغیرہم ابن حجر ہتذیب الہتذیب میں ان کے ترجمے میں لکھتے ہیں کہ ستر یا اسنی راویوں سے یہ تہنار روایت کیا کرتے تھے جن سے کوئی دوسرا روایت نہیں کرتا اور پھر بھی مرسل حدیثیں بہت روایت کیا کرتے تھے۔ یعنی جن سے کبھی کچھ سنا نہیں ان سے بھی روایت کرتے تھے۔ ان کا دعویٰ تھا کہ میں نے حضرت علی کے پیچھے جمعہ کی نماز پڑھی ہے۔ ان کی پیدائش ۳۳ ھ کی ہے اور حضرت علی کی ولادت ۴۰ ھ میں۔ ہو سکتا ہے کہ سات برس کی عمر میں بچوں کی صف میں یہ بھی کہیں ہوں، مگر ان کا بلا واسطہ حضرت علی سے حدیثیں روایت کرنا کسی طرح بھی صحیح نہیں ہو سکتا۔ محدثین تو کہتے ہیں کہ



انہوں نے عبداللہ بن عمر متوفی ۷۳ھ والی بن مالک متوفی ۹۳ھ سے بھی حدیثیں نہیں سنی تھیں۔ اور ابن حجر ہتذیب الہتذیب جلد ۸ ص ۶۷ میں لکھتے ہیں کہ فاما ابو اسحاق فروی عن قوم لا یعرفون ولم یتشر عنہم عند اهل العلم الا ما حکنی ابو اسحاق عنہم یعنی ابو اسحاق نے تو ایسی جماعت سے حدیثیں روایت کی ہیں جو بالکل غیر معروف ہیں اہل علم تک جن کی حدیثیں بھی نہیں پہنچیں بجز انہیں حدیثوں کے جن کی روایت ان سے ابو اسحاق نے کی تو پھر یہ معروف و مشہور لوگوں سے بھی ایسی روایتیں جب کریں جن کو ان کے سوا اور کوئی روایت نہ کرتا ہو تو یقیناً وہ روایتیں واجب الاحترار ہیں بلکہ جن حدیثوں میں صرف ان کے ہم مذہب کوئی دہری روایت ان کے شریک ہو گئے ہوں تو وہ بھی قابل اعتبار نہیں بلکہ زیادہ مشتبہ ہے کیونکہ یہ اس کی دلیل ہے کہ ایسی حدیثیں ان لوگوں کی منطق سازش کے ماتحت بنائی گئی ہیں۔

اپنی کتاب ہتذیب الہتذیب میں ابن جریر کے ترجمے میں اور امام ذہبی میزان الاحوال ج ۱ ص ۲۲۵ میں لکھتے ہیں کہ کوفہ والوں میں ایک جماعت تھی جن کا مذہب ان کے تشیع کی وجہ سے غیر محمود تھا مگر وہی محدثین کے سرگروہ تھے اور ابو اسحاق اعمش، منصور بن معتمر اور زبید الیامی نام لکھ کر وغیرہم لکھ دیا۔ پھر اسی ہتذیب الہتذیب ج ۸ ص ۶۷ میں اور میزان الاحوال ج ۱ ص ۲۲۳ و ص ۲۲۵ میں مذکور ہے، بعض میں عبداللہ بن المبارک کا قول، بعض میں معین بن عیینہ المدنی کا قول، بعض جگہ کسی اور محدث کا کہ کوفہ والوں کی حدیثوں کو ابو اسحاق اور اعمش نے برباد کر دیا۔

تو بس یہی ابو اسحاق صاحب ہیں جو اس حدیث کو حضرت علیؑ سے روایت کر رہے ہیں۔ اب آپ ہی سوچئے کہ ان کی روایت سے یہ حدیث کہاں تک قابل وثوق ہو سکتی ہے اور انہوں نے حضرت علیؑ سے یہ حدیث سنی بھی ہوگی یا نہیں چھ برس کا بچہ کیا حدیث سنے گا اور کیا کچھ گے گا اور کیا یاد رکھے گا۔

دسویں حدیث:۔ کو بھی وہی ہارون بن المغیرہ انہیں عمرو بن ابی قیس الکوفی سے وہ مطرف بن طریف سے، وہ حسن سے، وہ ہلال بن عمرو سے، اور وہ حضرت علیؑ سے روایت کرتے ہیں۔ اس حدیث میں بھی نویں حدیث کی طرف ابو داؤد کے شیخ ہارون بن المغیرہ اور ان کے شیخ وہی عمرو بن ابی قیس الکوفی ہیں، ان دونوں کا ذکر احتمالات میں حدیث میں آچکا ہے۔ مولانا شمس الحق عظیم آبادی رحمہ اللہ عون للعبود شرح سنن ابی داؤد ج ۳ ص ۱۷۷ میں اسی حدیث کی شرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں قال ابن خلدون والحدیثی سکت عند ابو داؤد وقال فی موضع اخر فی ہارون من ولد الشیعہ۔ یعنی ابن خلدون نے کہا کہ اس حدیث کے متعلق ابو داؤد نے سکوت اختیار کیا۔ مگر دوسری جگہ کہا ہے ہارون بن مغیرہ کے بارے میں کہ یہ شیعہ کی اولاد سے تھے۔ ابن حجر ہتذیب الہتذیب میں ان کا مختصر سا ذکر کرتے ہیں اور ہارون بن المغیرہ بن حکیم البجلي کا پورا نام لسب کے ساتھ لکھتے ہیں۔ ابن خلدون کی تحریر سے ابو داؤد کی شہادت کہ یہ شیعہ کی اولاد سے تھے اور ان کے بجلي ہونے سے میں سمجھا ہوں کہ ان کا نسب تعلق مغیرہ بن سعید البجلي الکوفی سے تھا۔ جو اول درجے کا بدترین رافضی کذاب تھا۔ اور آخر میں خود نبوت کا مدعی ہو گیا تھا۔ آخر ۱۲۰ھ میں قتل کیا گیا۔ چونکہ کوفہ میں اس نے ایک



جماعت تیار کر لی تھی اور آمادہ لحد و فساد تھا جس کا مفصل حال لسان  
المیزان میں ابن حجر نے لکھا ہے اور عمرو بن ابی قیس کے متعلق لکھتے ہیں  
کہ لا باس به وفقی حدیث خطاء یعنی ان کی ذات میں تو کوئی  
مساند نہیں ہے مگر ان کی حدیث میں خطاء ہے اور ذہبی نے کہا ہے کہ  
صدوق نے اوہام یعنی ہیں تو بچے مگر اوہام میں مبتلا رہتے ہیں۔ مطرف  
بن طریف الکوفی اس حدیث کو کسی حسن یا ابو الحسن سے روایت کرتے ہیں  
بعض نسخوں میں حسن ہے بعض میں ابو الحسن اور عون السعیدی شرح سنن  
ابی داؤد میں ہے کہ ابو الحسن ہی صحیح ہے۔ مگر یہ نہیں لکھا کہ یہ ابو الحسن  
کون ہیں؟ نہ بخشی صاحب اس کو بتاتے ہیں نہ کوئی دوسرے شارح ابی داؤد  
اس گروہ کو کھولتے ہیں صرف اتنا لکھتے ہیں کہ مطرف کے ایک شیخ  
ہیں۔ اور ابن حجر بکلی اس سے زیادہ نہیں لکھتے۔ حقیقت یہ ہے کہ حسن  
نام کے کسی شخص سے بھی مطرف کی کوئی حدیث روایت نہیں کرتے اس  
لئے حسن کا لفظ تو یقیناً غلط ہے باقی رہ گئے ابو الحسن تو دیکھنا یہ ہے کہ  
مطرف بن طریف الکوفی کے شیوخ میں سے کن صاحب کی کنیت ابو الحسن  
ہے۔ امتداد دیکھنے سے صاف پتا مل گیا کہ یہ ابو الحسن صاحب عطیہ بن سعد  
بن جنادہ العونی البدلی القسبی الکوفی ہیں۔ مطرف بن طریف کے شیوخ  
میں سے صرف انھیں کی کنیت ابو الحسن ہے۔ دیکھ لیجئے ہتذیب الہتذیب  
ج ۱ ص ۱۲۲۵ اور اسی صفحہ میں ان کے متعلق ابن حجر لکھتے ہیں۔ وکان  
یعد من شیعہ اهل الکوفہ یعنی یہ کوئی شیعوں میں شمار کئے  
جاتے تھے بھی وہ ذات شریف ہیں جو کبھی کذاب کی کنیت اپنی طرف سے  
ابو سعید رکھ کر اس کی حدیثیں روایت کیا کرتے تھے تاکہ لوگ انھیں کہ  
یہ حدیث ابو سعید بخاری سے روایت کر رہے ہیں۔ حالانکہ کبھی کی  
کنیت ابو سعید نہ تھی۔ ان کے متعلق خود ابو داؤد فرماتے تھے کہ

لیس بالذی یعتمد علیہ یعنی یہ ایسے شخص نہ تھے جن پر اعتماد کیا  
جائے اور ابو حاتم، شیم، لسانی، ابن حبان، امام بخاری، امام مسلم، امام احمد  
بن حنبل وغیرہم ائمہ حدیث و رجال نے ان کو ضعیف یا غیر ثقہ اور  
لا یحتج بہ کہا ہے۔ یہ مطرف صاحب کی تہ لیس تھی کہ انھوں نے ان  
کے نام کو چھپا کر ان کی کنیت بیان کر کے ان کی شخصیت کو مبہم کرنے کی  
کوشش کی۔ تعجب ہے کہ ابن خلدون نے بھی ان ابو الحسن صاحب کا سہ نہ  
لگایا اور نہ شارحین ابو داؤد نے ان کی شخصیت کا کھوج نکالا۔ صرف اتنا  
لکھ دیا کہ ابو الحسن مطرف بن طریف کے کوئی شیخ تھے۔ یہاں تک کہ  
خلامہ الہتذیب والے احمد بن عبد اللہ الحرز جی بھی اسی قدر لکھ کر چھوڑ دیتے  
ہیں کہ یہ ابو الحسن مطرف کے کوئی شیخ تھے۔ کسی نے اتنی زحمت گوارہ نہ کی  
کہ ان کے سب شیوخ کی کنیت دیکھ کر نکال لے کہ ابو الحسن مطرف  
بن طریف کے کس شیخ کی کنیت تھی۔ اس کی وجہ یہی ہے کہ اس کی طرف  
کسی کا گمان گیا ہی نہیں کہ ممکن ہے کہ مطرف نے یہاں تہ لیس سے کام لیا  
ہو اور مشہور نام کو چھوڑ کر کسی کی غیر معروف کنیت بیان کر دی ہو تاکہ اس  
کی شخصیت پر پردہ پڑا رہے۔ مگر یہ حقیر اپنی خوئے تقصیر و تحقیر سے مجبور  
تھا اس لئے ابو الحسن شیخ مطرف کا سہ لگا کر ہی رہا۔ فالحمد للہ  
علی توفیقہ

باقی رہ گئے ہلال بن عمر۔ یہ ابو الحسن عطیہ العونی الکوفی کے گھروے  
ہوئے ایک اسم فرضی ہیں۔ اس نام کا کوئی شخص حضرت علی سے روایت  
کرنے والا دنیا میں نہ تھا۔ ابن حجر بھی ہتذیب الہتذیب ج ۱ ص ۸۳ میں  
ہلال بن عمرو الکوفی کا مختصر سا ترجمہ لکھتے ہیں جو ساڑھے تین سطریں ختم ہو  
جاتا ہے۔ ابو داؤد کی اسی حدیث کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ حضرت علی  
سے اسی ایک حدیث کی یہ روایت کرتے ہیں اور ان سے ابو الحسن جو



مطرف بن طریف کے کوئی شیخ تھے اس کے بعد لکھتے ہیں کہ مولف یعنی شیخ عنبری صاحب ہتذیب الکمال نے کتاب الاطراف میں لکھا ہے کہ ہلال بن عمرو کوئی غیر مشہور آدمی تھے۔ پھر لکھتے ہیں کہ میں نے ذہبی کے ہاتھ کا لکھا ہوا پڑھا ہے کہ یہ ایک اسم نکرہ تھے یعنی غیر معین غیر معروف تھے۔ مگر حقیقت یہی ہے کہ جس طرح کلبی کی کنیت اپنی طرف سے "ابو سعید" رکھ کر عطیہ نے محدثین کو دھوکا دیا اسی طرح یہاں "ہلال بن عمرو" ایک نام اپنی طرف سے گھڑ کر ایک حدیث موضوع روایت کر دی ہے۔

ابو داؤد کی ان دس حدیثوں کا روایت پرستوں میں بڑا غلطہ رہتا ہے، ان کی حقیقت آپ پر واضح ہو چکی۔ اب صرف ابن ماجہ رہ گئی ادھر بھی نظر رہے۔

### ابن ماجہ کی حدیثیں

پہلی حدیث:- کو عثمان بن ابی شیبہ الکوفی معاویہ بن ہشام الکوفی سے وہ علی بن صالح الکوفی سے، وہ یزید بن ابی زیاد الکوفی الشیعی سے وہ ابراہیم بن یزید النخعی الکوفی سے وہ علقمہ النخعی الکوفی سے اور وہ عبداللہ بن مسعود سے روایت کرتے ہیں۔

عثمان بن ابی شیبہ الکوفی کا حال آپ ابو داؤد کی دوسری اور آٹھویں حدیث کی تنقید میں پڑھ چکے ہیں کہ یہ قرآن مجید میں ملحدانہ تحریف کیا کرتے تھے۔ جس شخص کا یہ برتاؤ کلام اللہ کے ساتھ ہو وہ کلام رسول اللہ کے ساتھ کیا کچھ نہ کرتا ہوگا۔ ناظرین خود انصاف کے ساتھ اس کو سوچ لیں۔

معاویہ بن ہشام الکوفی کو ابن حجر نے ہتذیب الہتذیب میں کثیر الخطا

بتلائے ادہام، بے سنی حدیثوں کو روایت کرنے والے ضعیف، متردک اور لایحتاج بہ لکھا ہے یزید بن ابی زیاد الکوفی شیعہ ہی نہیں بلکہ ابن حجر لکھتے ہیں کان من انہم الشیعہ الکباریہ شیعوں کے بھاری بھرکم اماموں میں سے تھے۔ اور پھر منکر حدیثوں کی روایت کرنیوالا اور لایحتاج بہ وغیرہ ہونا تو ان کے لئے معمولی سی بات ہے۔ اور ابراہیم نخعی کوئی دعلقمہ نخعی کوئی کے نام کا استعمال کر لینا تو یزید بن ابی زیاد الکوفی کے لئے کچھ مشکل نہ تھا۔ یہ روایت درحقیقت یزید بن ابی زیاد الکوفی ہی کی من گھڑت ہے۔

دوسری حدیث:- کو نصر بن علی الجہنی البصری، محمد بن مردان العقیلی البصری سے وہ عمار بن ابی حفصہ البصری سے وہ زید العی البصری سے، وہ ابو صدیق النہدی البصری سے اور وہ ابو سعید الخدری سے روایت کرتے ہیں، نصر بن علی الجہنی البصری جن سے یہ حدیث مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حسن و حسین کے ہاتھ پکڑ کر فرمایا کہ جو مجھ سے محبت رکھے اور ان دونوں سے اور ان دونوں کے باپ ماں سے محبت رکھے وہ میرے درجے میں ہوگا قیامت کے دن۔ یعنی آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ وہ میرے ساتھ ہوگا۔ بلکہ فرمایا کہ فی درجۃ یعنی اس کا وہی درجہ قیامت کے دن ہوگا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا درجہ ہوگا کس قدر سستا درجہ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ رسول کے ساتھ وہ صرف ان چار شخصوں سے محبت رکھنے کی بدولت حاصل ہو جاتا ہے، نہ کسی عمل کی ضرورت ہے نہ کسی تقویٰ کی مگر چونکہ صحاح ستہ کے شیوخ ان سے روایت کر رہے ہیں اس لئے ان پر کون الٹا اٹھا سکتا ہے، مگر یہ روایت ان کے شیعہ ہونے کا اعلان کر رہی ہے۔



محمد بن مروان العقيلي البصري۔ امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ میرے سامنے یہ حدیثیں روایت کر رہے تھے اور میں مشاہدہ کر رہا تھا مگر میں نے قصداً ان کی کوئی حدیث نہیں لکھی اور ان کی حدیثیں ترک کیں۔ ابو زرہ بھی کہتے ہیں کہ یہ کوئی ایسے آدمی نہیں ہیں جن سے روایت کی جائے عقيلي نے بھی ان کا ضعف ظاہر کیا ہے اور ان کی بعض حدیثوں کے متعلق لکھا ہے کہ ان کی متابعت نہیں ملتی۔ یعنی کوئی دوسرا ان حدیثوں کو روایت نہیں کرتا۔

عمادہ بن ابی حفصہ البصري۔ یہ ازبوں کے آزاد کردہ غلام تھے۔ ان کے بعد زید العی اور ابو الصدیق الناجی ان دونوں کے نام اسی طرح ساتھ ساتھ ترمذی کی حدیث نمبر ۴ یعنی اس کی آخری حدیث کی تنقید میں آچکے ہیں۔ زید العی پر تمام ائمہ رجال کا تقریباً اتفاق ہے کہ یہ ضعیف اور لایحتاج ہیں۔

یہی زید العی ابو الصدیق الناجی سے اور وہ ابو سعید الخدری سے ترمذی میں بھی مہدی کے متعلق روایت کر چکے ہیں اور پھر ابن ماجہ میں بھی اسی سلسلے سے ان کی روایت ہے۔ دونوں کے مضمون کا فرق تنقید مضامین میں معلوم ہو جائے گا۔ وہاں زید العی صاحب شعبہ الواسطی سے کچھ اور کہتے ہیں۔ یہاں عمادہ بن ابی حفصہ البصري سے کچھ اور ہی کہتے ہیں اور دونوں سے وہی کہتے ہیں جس کو یہ بروایت ابو الصدیق الناجی البصري حضرت ابو سعید الخدری کی طرف منسوب کر رہے ہیں۔

حمیری حدیث:- کو محمد بن یحییٰ بن ابی عمر والحدنی اور احمد بن یوسف النیساپوری، دونوں عبدالرزاق بن ہمام الصنعانی الشیعی سے روایت کرتے ہیں وہ سفیان ثوری الکوفی سے، وہ خالد الخداء البصري سے، وہ ابو قلابہ

عبداللہ بن زید الجری البصري سے، وہ ابو السمد الرجبی عمرو بن مرثدہ مشقی الشامی سے، اور وہ ثوبان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام آزاد کردہ سے۔

محمد بن یحییٰ بن ابی عمر الحدنی کے متعلق ابن حجر ہتذب البتذیب میں لکھتے ہیں کہ ابو حاتم نے کہا کہ آدمی تو نیک کار تھے مگر ان میں غلطی تھی، میں نے ان کے پاس ابن عیینہ سے مروی ایک موضوع حدیث دیکھی تھی۔ ابو حاتم کی اس شہادت کے بعد ان پر اعتماد کیا رہا۔ ایک حدیث پر تو ان کی نظر پڑ گئی، اگر یہ حدیث بھی وہ دیکھ لیتے تو ممکن تھا کہ اس کو دوسری موضوع حدیث کہتے۔ بخاری میں تو ان کی کسی روایت کا پتہ نہیں ملا۔ مگر مسلم میں ۲۱۶ حدیثیں ان سے مروی ہیں۔ اور پھر ترمذی و نسائی و ابن ماجہ میں بھی ان کی حدیثیں ہیں۔ اس لئے ائمہ رجال ان کے متعلق کچھ اور بول بھی نہیں سکتے تھے، بخاری کی طرح ابو داؤد نے بھی ان سے احتیاط کی ہے۔ اور احمد بن یوسف النیساپوری تو عبدالرزاق بن ہمام کے خاص شاکر اور ان کی حدیثوں کے مشہور راوی تھے۔ اس لئے یہاں دراصل عبدالرزاق بن ہمام کو دیکھنا چاہیے کہ یہ کون ہیں۔ یہ قیروں کے غلام آزاد کردہ تھے۔ شیعہ تھے۔ حضرت علی اور ان کے اہل بیت کے فضائل میں اور دوسرے صحابہ کے خلاف ایسی ایسی حدیثیں روایت کیا کرتے تھے جن کو ان سے سوا کوئی بھی روایت نہیں کرتا تھا۔ امام نسائی نے فرمایا کہ جس نے ان کی حدیثیں لکھنا شروع کیں بالآخر منکر حدیثیں ضرور ان سے لکھیں۔ امام احمد اور یحییٰ بن سعید نے ان کی حدیثیں ترک کر دی تھیں زید بن المبارک نے کہا کہ عبدالرزاق کذاب تھے۔ اور عباس الثمیری نے کہا کہ میں صنعاء یعنی عبدالرزاق کے وطن میں پہنچا اور عبدالرزاق کے مستحق کرید کرنے لگا تو پتا ملا کہ عبدالرزاق کذاب ہے۔ اس حد تک



کہ واقفی (جو مشہور کذاب تھے) ان کے اعتبار سے زیادہ سچا تھا۔

(دیکھئے ہتذیب البتذیب ج ۶ ص ۳۱۳، ۳۱۵)

عبدالرزاق بن ہمام کے حالات معلوم کر لینے کے بعد اس حدیث کے دوسرے راویوں کی طرف نگاہ ڈالنے کی کوئی ضرورت نہیں معلوم ہوتی۔ اگرچہ ان میں بھی بعض ضعیف اور لایحجج ہیں۔

چوتھی حدیث:۔ کو عثمان بن ابی شیبہ الکوفی ابو داؤد الحضری الکوفی سے وہ یاسین بن کنعان الکوفی سے، وہ ابراہیم بن محمد بن حنفیہ سے وہ محمد بن حنفیہ سے اور وہ حضرت علی سے روایت کرتے ہیں۔

عثمان بن ابی شیبہ کو آپ اسی ابن ماجہ کی پہلی حدیث اور ابو داؤد کی حدیث نمبر ۲ و نمبر ۴ میں پوری طرح جان چکے ہیں کہ قرآن مجید کے ساتھ اُحدانہ گستاخیاں کیا کرتے تھے۔ تو پھر آپ خود سوچئے کہ جس کے دل میں کتاب اللہ کی عظمت نہ ہو، اس کے دل میں حدیث رسول کا کیا احترام ہوگا۔

ابو داؤد الحضری، ان کا نام عمر بن سعد بن عقیقہ ہے۔ کوئی تھے۔ ابو نعیم فضل بن وکین الکوفی ان کا بہت احترام کیا کرتے تھے، امام ذہبی میزان الاعتدال ترجمہ فضل بن وکین الکوفی میں لکھتے ہیں کہ ان میں تشیع تھا کسی کو برا نہیں کہتے تھے ابن جنید نے کہا کہ میں نے یحییٰ بن معین کو یہ کہتے سنا کہ ابو نعیم جس شخص کا ذکر کریں اور کہیں کہ خوب آدمی ہے اور اس کی مدح کریں تو سمجھ لو کہ وہ شخص شیعہ ہے۔ اور جس کے بارے میں مہربان و غیرہ کہیں تو جان لو کہ وہ اہل سنت ہے۔ اس کی حدیثیں لینے میں کوئی مضائقہ نہیں، اور یہاں تو صرف خوب آدمی ہی کہنا نہیں، فقط تعریف کرنا ہی نہیں بلکہ ان کا بہت احترام کرتے تھے ان کے سامنے زیادہ باتیں نہیں کرتے تھے۔ اس لئے ابو نعیم ان کے شیعہ ہونے کی

شہادت دے رہے ہیں۔

ابو داؤد الحضری الکوفی کے بعد ابن ماجہ نے صرف "یاسین" لکھ دیا ہے اس لئے پتا لگانا چاہئے کہ یہ کون "یاسین" ہیں۔ شارحین ابو داؤد فرماتے ہیں کہ یاسین بن شیبہان العلجی الکوفی ہیں اور کوئی ان کو ابن سنان بھی کہتا ہے اور کہتے ہیں کہ یہ صرف ابراہیم بن محمد بن حنفیہ سے اور وہ بھی صرف ہی ایک حدیث روایت کرتے ہیں۔ امام بخاری کہتے ہیں کہ فیہ نظر و لا اعلم لہ حدیثا غیر ہذا۔ یعنی ان یاسین صاحب کی شخصیت محل نظر ہے اور اس ایک حدیث کے سوا اور کوئی دوسری حدیث ان کی میں نہیں جانتا ہتذیب البتذیب (خیال کرنے کی بات ہے کہ جس شخص نے اپنی پوری عمر میں کبھی کسی حدیث کی روایت نہ کی ہو وہ ایک ایسی مشتبہ حدیث وہ بھی ایک شیعہ یعنی ابراہیم بن محمد بن حنفیہ سے کیوں روایت کرنے لگا، جب تک کہ وہ خود بھی شیعہ نہ ہو۔ شارحین ابو داؤد اور ابن حجر کو ہتذیب البتذیب میں اس کا اعتراف کرنا تھا کہ یہ یاسین بن شیبہان شیعہ تھے۔ ورنہ اس حدیث کی روایت کی پگڑی خواہ تھا وہ اس غریب کے سر پر تو کسی طرح زیب نہیں دیتی۔ ایک غیر شیعہ جس نے کبھی کوئی حدیث روایت نہیں کی وہ ایک شیعہ کی گھڑی ہوئی حدیث بلاوجہ کیوں روایت کرنے لگا۔

حقیقت یہ ہے کہ یہ یاسین بن معاذ الزیاتی الکوفی ہی ہے۔ جو زہری وغیرہ سے بھی منکر حدیثیں روایت کیا کرتا تھا اور باطلاق ائمہ رجال منکر الحدیث لایحجج ہے اور سمجھوں نے اس کو ضعیف و غیر ثقہ لکھا ہے۔ ابن ماجہ نے خود یا ابو داؤد الحضری نے صرف "یاسین" بغیر اظہار ولدیت کے اسی لئے بتایا تاکہ لوگ حسن ظن سے کام لے کر یاسین بن شیبہان کو اس کا راوی سمجھیں، ورنہ اگر حقیقت میں یاسین بن شیبہان ہی اس کے راوی



ہوتے تو ابن ماجہ یا ابو داؤد الحضری صرف "یا سین" کبھی نہیں لکھتے بلکہ ولایت کو ضرور ظاہر کر دیتے تاکہ یا سین بن معاذ سے اشتباہ نہ ہو جائے۔ محدثین کا عام دستور ہے کہ جب ایک نام کے ایک سے زیادہ راوی ہوں، بعض ثقہ اور بعض غیر ثقہ اور وہ ثقہ سے روایت کرتے ہیں تو ضرور اس ثقہ راوی کی ولایت یا نسبت وغیرہ بیان کر کے اس کی شخصیت کو واضح اور معین کر دیتے ہیں، تاکہ دوسرے ہمنام غیر ثقہ سے وہ راوی مشتبہ نہ ہو جائے۔ اور اگر اس غیر ثقہ ہی سے روایت کرتے ہیں تو جو لوگ حدیسیں کے خوگر ہیں وہ ٹھوٹا اس راوی کا صرف نام یا فقط کنیت لکھ دیتے ہیں اور کبھی ولایت و نسبت کو بیان نہیں کرتے، تاکہ لوگ اشتباہ میں رہیں اور جن لوگوں کے موافق وہ حدیث ہو وہ اس مسلم نام سے ثقہ ہی راوی مراد لے کر اس سے حجت و سند پکڑیں۔ یہاں یہ قصور خود ابن ماجہ کا نہیں معلوم ہوتا بلکہ یہ حدیسیں ابو داؤد الحضری کی معلوم ہوتی ہے۔

اور ابراہیم بن محمد بن حنفیہ کی شیعیت کا اعتراف اگرچہ ابن حجر وغیرہ نے ہتذیب التہذیب وغیرہ میں نہیں کیا ہے اور محض مختصر سائرہ لکھ کر چھوڑ دیا ہے مگر شیعوں کی بعض کتب رجال میں ان کا ذکر خیر موجود ہے۔ و کفنی بہ شہادۃ چنانچہ علامہ عبد اللہ الماقلانی اپنی کتاب الرجال تنقیح المقال میں (ص ۳۲ ج ۱) کے تحت میں لکھتے ہیں

ابراہیم بن محمد بن علی بن ابی طالب بن الحنفیہ المدنی عدۃ الشیخ فی رجالہ من اصحاب السجاد و ظاہرہ کونہ امامیہ و فی تقریب ابن حجر انہ صدوق من الخاصۃ قلت فیکون من الحسان

یعنی ابراہیم بن محمد بن علی بن ابی طالب جو باعتبار شہرت ابن الحنفیہ (کہے جاتے) تھے مدنی تھے ان کو شیخ (طوسی) نے اپنی (کتاب) رجال میں سجاد (علی بن الحسن زین العابدین) کے اصحاب میں گنا

ہے۔ اور ان کا ظاہر (حال) ان کے امامیہ (شیعہ) ہونیکا بتاتا ہے، اور کتاب تقریب میں ابن حجر نے لکھا ہے کہ وہ بچے تھے خاص لوگوں (یعنی شیعوں) میں سے۔ میں نے کہا جب تو وہ اچھے لوگوں میں تھے۔

پانچویں حدیث:- کو ابو بکر بن ابی شیبہ الکوفی احمد بن عبد الملک الحرانی سے وہ ابو ایوب الرقی حسن بن علی الفزاری سے، وہ زیاد بن بیان الرقی سے وہ علی بن نفیل ابو محمد الجزری الحرانی سے، وہ سعید بن المسیب سے اور وہ حضرت ام المومنین ام سلمہ سے روایت کرتے ہیں۔

ابو بکر بن ابی شیبہ آخر عثمان بن ابی شیبہ ہی کے اپنے بھائی تھے اور دونوں بھائی کوفی ہی تھے۔ ابو بکر بن ابی شیبہ نے بھی حدیثیں جمع کی تھیں۔ ان کی کتاب مصنف ابن ابی شیبہ کے نام سے مشہور ہے جس میں کوفیوں کی من گھڑت حدیثوں کا ایک کافی ذخیرہ ہے۔ ہمیں برس قبل اس کا ایک قلمی نسخہ میں نے دیکھا تھا۔ دیکھنے سے تعلق رکھتا ہے۔ اور احمد بن عبد الملک حران کے رہنے والے تھے جو موصل اور شام و روم کے راستے پر واقع ایک شہر تھاروقہ سے متصل کوفہ سے قریب، ان کو ان کے ہم وطن محدثین برا کھتے تھے۔ اور ظاہر ہے کہ ان کے ہم وطن ان کے حالات سے زیادہ صحیح طور سے واقف ہو سکتے ہیں اس لئے باہر والوں کے حسن ظن سے ان کی توثیق نہیں ہو سکتی۔

ابو ایوب الرقی بن عمر الفزاری اس حدیث کو زیاد بن بیان الرقی سے

عبد اللہ الماقلانی صاحب یہاں بھی اپنی تحریف سے باز نہ آئے۔ تقریب میں ابن حجر نے من الخاصۃ لکھا ہے یعنی محدثین کے طبقات میں سے یہ پانچویں طبقے کے آدمی تھے۔ "عامر" اور "خامہ" شیعوں کی مخصوص اصطلاح ہے۔ اہل سنت کو شیعہ علماء "عامر" کہا کرتے ہیں۔ اور شیعوں کو "خامہ" اہل سنت اس معنی میں عامر و خامہ نہیں کہتے۔ الماقلانی صاحب نے "خامہ" کو "عامر" بنا کر ابن حجر کی شہادت سے بھی ان کو شیعہ ثابت کر بی دیا۔



روایت کرتے ہیں۔ امام بخاری فرماتے ہیں کہ ان کی یہ حدیث محل تامل ہے (ہتذیب الہتذیب ج ۳: ص ۳۵۶) پھر علی بن نفیل ابو محمد الجزری الحرائی کا نام آتا ہے ان کے ترجمے میں ابن حجر ہتذیب الہتذیب ج ۴ ص ۳۹۱ میں لکھتے ہیں کہ ان کی حدیث جو آمد مہدی کے متعلق ہے (یعنی یہی زیر بحث حدیث) اس کی کوئی متابعت نہیں ملتی، اور یہ حدیث صرف انھیں کی وجہ سے جانی جاتی ہے درحقیقت حران ہی میں گھڑی گئی۔ یا کوئی دالوں نے گھڑ کر اس کو اشاعت کے لئے حران میں بھیج دیا۔ واللہ اعلم۔ بہر حال خود امام بخاری اور عقیلی جیسے محدث بھی اس حدیث کو مشتبہ ہی سمجھتے تھے۔

چھٹی حدیث:- کوہدہ بن عبد الوہاب، سعد بن عبد الحمید بن جعفر بن عبد اللہ البغدادی سے، وہ علی بن زیاد الیمامی البصری سے، وہ عکرمہ بن عمار الیمامی البصری سے وہ اسحق بن عبد اللہ ابی طلحہ سے، وہ حضرت انس بن مالک سے روایت کرتے ہیں۔

سعد بن عبد الحمید بن جعفر کا دعویٰ تھا کہ میں نے امام مالک سے ان کی کتابیں سنی ہیں، مگر ان کے معصروں کو اس سے انکار تھا۔ یعنی ان کے اس دعوے کو لوگ جھوٹا سمجھتے تھے۔ ابن حبان نے لکھا ہے کہ یہ مشہور محدثین سے منکر حدیثیں روایت کیا کرتے تھے اور فاحش ادہام میں مبتلا تھے اس لئے ان کی حدیثوں سے استناد نہ کرنا ہی بہتر ہے۔ (ہتذیب الہتذیب ج ۳ ص ۳۱۷) علی بن زیاد الیمامی ابن حجر ہتذیب الہتذیب ج ۴ ص ۳۲۱ میں لکھتے ہیں کہ اس نام کا کوئی راوی ہی نہیں ہے۔ البتہ عبد اللہ بن زیاد الیمامی ایک راوی تھے جو عکرمہ بن عمار سے روایت کرتے تھے۔ امام بخاری نے ان کا ذکر کیا ہے ان کی کنیت ابو العلاء تھی۔ ممکن ہے کہ ابن

ماجد نے ابو العلاء بن زیاد ہی لکھا ہو، اور کاتب نے ابو العلاء کو علی بن زیاد دیا۔ حالانکہ ابو العلاء اور علی میں کوئی خطی مشابہت نہیں ہے کہ کاتب ابو العلاء کو علی بن زیاد کے لفظ کو علی بن تین حرف کا لفظ بنا دے۔ اگر ابو العلاء کو ابو علی بتاتا جب البتہ ایک صد تک قرین عقل ہوتا۔ درحقیقت یہ ان لوگوں کے حافظے کا قصور ہے جن لوگوں نے یہ حدیثیں ابن ماجہ میں داخل کیں۔ واللہ اعلم۔ بہر حال۔ ان عبد اللہ بن زیاد کے متعلق بھی اسی جگہ ابن حجر خود لکھتے ہیں کہ امام بخاری نے ان کو منکر الحدیث لیس بشنی لکھا ہے اور عقیلی نے ان کا ذکر ضعیف میں کیا ہے اور عکرمہ بن عمار الیمامی کو ابن حجر ہتذیب الہتذیب ہی میں مضطرب الحدیث لکھتے ہیں امام احمد بن حنبل نے ان کو ضعیف الحدیث کہا ہے۔

یحییٰ بن ابی کثیر سے منکر حدیثیں انھوں نے روایت کی ہیں یحییٰ بن سعید ان کو ضعیف الحدیث قرار دیتے تھے۔ امام بخاری نے بھی ان کو ابن ابی کثیر کی حدیثوں میں مضطرب الحدیث لکھا ہے۔ اور یہ مدلس بھی تھے اور ابن قیم نے زاد المعاد ج ۱ ص ۲۷ میں ان کی حدیث لکھ کر لکھا ہے کہ وہ موضوع بلا شک کذب عکرمہ بن عمار۔ وہ حدیث بے شک موضوع ہے اس کو جھوٹ روایت کیا ہے، عکرمہ بن عمار نے۔ پھر ابن قیم لکھتے ہیں کہ ابن جوزی نے بھی اس حدیث کو بعض راویوں کا وہم لکھا ہے۔ اور اس حدیث کے متعلق عکرمہ بن عمار ہی کو مستہم کیا ہے۔ تو پھر جس کا ایک جھوٹ پکڑا جا چکا وہ کیا دوسری مشتبہ حدیث میں بھی جھوٹا نہیں سمجھا جائے گا کم از کم ایسے شخص پر اعتماد تو باقی نہیں رہنا چاہئے۔

ساتویں حدیث:- کوہدہ بن یحییٰ البصری اور ابراہیم بن سعید البوہری البصری البغدادی۔ دونوں ابو صالح عبد الغفار بن داؤد الحرائی سے،



وہ عبداللہ بن ہشیم المصری سے، وہ عمرو بن جابر ابو زرہ الحضرمی المصری سے، وہ عبداللہ بن الحارث ابن جریز الزبیدی سے اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔

عبداللہ بن ہشیم المصری مشہور غیر ثقہ لایکجہ ہے اور بدترین مدلس تھے۔ ائمہ رجال کی جماعت میں سے شاید ہی کوئی ایسا ہو جس نے ان کو غیر ثقہ یا ضعیف یا متروک یا لایکجہ نہ لکھا ہو۔

اور عمرو بن جابر ابو زرہ الحضرمی المصری کے متعلق دوسرے ائمہ رجال کیا کیا فرما رہے ہیں ان سب کو لکھنے سے بہتر یہ ہے کہ میں ان کے شاگرد رشید عبداللہ بن ہشیم جو اس حدیث کی روایت ان سے کر رہے ہیں انھیں کی شہادت ان کے متعلق پیش کر دوں۔ ابن حجر ہتذیب الہتذیب میں لکھتے ہیں کہ ابن ابی مریم نے ابن ہشیم سے پوچھا کہ یہ عمرو بن جابر کون شخص ہیں، تو ابن ہشیم نے کہا کہ یہ ہم لوگوں میں سے ایک احمق شیخ ہے۔ کہا کرتا ہے کہ حضرت علی بدلیوں میں چھپے ہوئے ہیں۔ اسی لئے ابن عدی نے فرمایا کہ یہ منکرہ شیعہ منکرہ ضعیف ہیں۔ امام احمد بن حنبل اور ازدی نے ان کو کذاب کہا ہے۔ اس آخری حدیث کا حال بھی آپ کو معلوم ہو گیا۔

اجمالی تبصرہ:- ترمذی کی چار، ابو داؤد کی دس اور ابن ماجہ کی سات سب ملا کر اکیس حدیثیں آمد مہدی سے متعلق کہی جاتی ہیں۔ مگر مضامین کی تنقید میں آپ کو معلوم ہو جائے گا کہ ان میں سے بعض حدیثوں میں مہدی کا کوئی ذکر نہیں بلکہ کسی اور کے آنے کی خبر دی گئی ہے۔

ان حدیثوں کے راویوں میں اکثریت آپ کو کوفیوں ہی کی ملے گی اور زیر دست اکثریت۔ ان کے بعد بصریوں کی اکثریت نظر آئے گی۔ اہل رقبہ و

اہل حران کو بھی کوفیوں ہی میں شمار کر لیجئے تو بہتر ہے، کیونکہ یہ دونوں مقام کوفے سے قریب بھی تھے اور ان دونوں جگہوں کے تعلقات اہل کوفہ سے بہت تھے۔

اور اگر ان کو کوفیوں میں شمار نہ کیجئے جب بھی ان لوگوں کی تعداد کچھ زیادہ نہیں۔ اور پھر ان میں بھی آپ کو تشیعین ہی اکثر ملیں گے۔ اسی طرح ہمدانیوں میں سے جی کچھ لوگ آپ کو ملیں گے۔ ہمدان شیعوں کا ایک گڑھ تھا۔ تاریخ ابن خلدون ج ۱ حصہ ۱ ص ۲۵۲ میں ہمدان کا مفصل حال مذکور ہے مختصر طور سے اس ترجمہ لکھنا مناسب سمجھا ہوں۔ اہل ہمدان کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ زمانہ اسلام میں ان کا دین برابر تشیع ہی رہا۔ انہیں میں سے علی بن محمد الصلحی تھے۔ قبیلہ بنی ہام میں سے جنہوں نے یمن میں ہمدانیوں کی دعوت کا پرچم ہرایا تھا۔ پھر شیعوں میں سے فرقہ زید نے وہاں عروج پکڑا اور اس وقت تک تشیع ہی ان کا مذہب چلا آ رہا ہے۔ وہی ہمدانی یمن میں آکر رہے یہ ایک طویل عبادت کا تقاضا ہے (مطلب یہ ہے کہ ہمدانیوں یا یمنیوں کی روایت کو بھی ویسی ہی سختی چاہئے جیسی کوفیوں اور بصریوں کی روایتیں ہوا کرتی ہیں۔

عاصم ابن بہدلہ الکوفی:- ترمذی میں ان سے تین حدیثیں مروی ہیں۔ پہلی اور دوسری بواسطہ زر بن حبیش حضرت عبداللہ بن مسعود کی طرف منسوب کی گئی ہیں اور تیسری بواسطہ ابو صالح السمان حضرت ابو ہریرہ کی طرف۔ پہلی حدیث اسی قدر ہے کہ بقول عاصم الکوفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دنیا نہیں جائے گی (یعنی) نہیں ختم ہوگی، جب تک عرب کی حکومت میرے اہل بیت میں ایک مرد کے ہاتھ میں نہ آ جائے جس کا نام میرا ہی نام ہوگا۔



دوسری حدیث بھی بواسطہ زر بن حبیش عبداللہ بن مسعود ہی سے مروی ہے کہ بقول عاصم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "والی (حاکم) ہو گا۔ ایک مرد میرے اہل بیت میں سے جس کا نام میرا ہی نام ہوگا۔ مگر یہ حدیث ناقص سی ہے، جیسا کہ اس کے مضمون ہی سے ظاہر ہے۔

تیسری حدیث جس کو عاصم کوئی ابو صالح السمان مدنی سے روایت کرتے ہیں اور وہ ابو ہریرہ سے کہ بقول عاصم کوئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "اگر دنیا کا صرف ایک ہی دن باقی رہ جائے گا تو اللہ اس دن کو اتنا لمبا کر دے گا کہ وہ والی (حاکم) ہو جائے۔"

یہ تیسری حدیث جو حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے تترہ معلوم ہوتی ہے اس دوسری حدیث کا جس کو عبداللہ بن مسعود کی طرف سے منسوب کیا گیا ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت ابو ہریرہ ایک ہی مجلس میں موجود تھے۔ اور زر بن حبیش، ابو صالح السمان اور عاصم

کوئی بھی، اسی جگہ تھے۔ عبداللہ بن مسعود نے زر بن حبیش کے کان میں چپکے سے کہدیا کہ "والی ہو گا ایک مرد میرے اہل بیت میں سے جس کا نام میرا ہی نام ہو گا۔ زر بن حبیش نے اس کو عاصم کوئی سے کہدیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ "اگر دنیا کا صرف ایک دن باقی رہ جائے گا تو اللہ اس دن کو اتنا لمبا کر دے گا کہ وہ والی ہو جائے۔" ابو صالح السمان نے اس کو چپکے سے عاصم کوئی سے کہدیا یہی صورت تسلیم کر لی جائے۔ جبھی یہ حدیث نمبر ۲ و نمبر ۳ صحیح ہو سکتی ہے۔ تاکہ وہ والی ہو جائے۔ جو حضرت ابو ہریرہ کی حدیث کے آخری ٹکڑے میں جو "وہ ہے یہ ضمیر اس رجل" (مرد کی طرف پھر کے جو عبداللہ بن مسعود کی حدیث میں مذکور ہے اور حضرت ابو ہریرہ کی حدیث معنی خیز ہو سکے۔

بلکہ دونوں حدیثیں ملانے کے بعد بھی پہلے یہ ماننا پڑے گا کہ جس مجمع میں عبداللہ بن مسعود، ابو ہریرہ، زر بن حبیش، ابو صالح اور عاصم کوئی موجود تھے، اس مجمع میں پہلے سے آمد مہدی کا ذکر ہو رہا تھا۔ کہ وہ پیدا ہوں گے اور سارے عرب کے والی ہو جائیں گے۔ اسی تذکرہ پر عبداللہ بن مسعود نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ "والی ہو گا ایک مرد میرے اہل بیت میں سے جس کا نام میرا نام ہی ہو گا۔ ابو ہریرہ نے کہا کہ اتنا ہی نہیں فرمایا تھا بلکہ فرمایا تھا کہ "اگر دنیا کا صرف ایک ہی دن باقی رہ جائے گا تو اللہ اس دن کو اتنا لمبا کر دے گا کہ وہ والی ہو جائے۔"

خیال تو فرمائیے کہ ان فرضی واقعات کو جب تک فرض نہ کر لیجئے کیا حدیث نمبر ۲ و نمبر ۳ مکمل حدیثیں جو دو مختلف صحابیوں سے مروی کہی جاتی ہیں اور دونوں کو ان دونوں صحابیوں کے دو مختلف شاگرد روایت کر رہے ہیں کبھی صحیح اور معنی خیز ہو سکتی ہیں۔ کیا تعقید معنوی کی اس سے بہتر کوئی مثال مل سکتی ہے۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حدیث نمبر ۱ و نمبر ۲ و نمبر ۳ ساتھ ساتھ وضع کی گئیں۔ اور ان تینوں کے وضع کرنے والے ہنایت بودے قسم کے دماغ تھے، ان تینوں حدیثوں کو ایک ہی زنجیر کی تین کڑیاں بنادیتے اور ایک ہی سلسلہ روایت سے فرض کر لیجئے تو عقل تسلیم کر سکتی ہے کہ پہلے عبداللہ بن مسعود نے "حسن بعلک العرب" کہا اس کے بعد ان کو خیال ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا لفظ "بعلک" نہ تھا، بلکہ "بلی" تھا۔ اس لئے دوبارہ "حسن بلی رجل الخ" فرمایا۔ العرب کا ذکر چونکہ پہلے کر چکے تھے، اس لئے دوبارہ اس کے ذکر کی ضرورت نہ تھی۔ اس کے بعد خود انھیں کو یہ یاد آگیا کہ آپ نے یوں فرمایا تھا کہ "اگر دنیا کا صرف ایک



بی دن باقی رہ جائے گا تو اللہ اس کو امتحا لہا بنا دے گا کہ وہ والی ہو جائے۔  
 کون والی ہو جائے۔ کس کا والی ہو جائے۔ اس کے کہنے کی ضرورت نہ تھی  
 کیونکہ رجل من اهل بیتی امیر۔ اہل بیت میں کا ایک مرد پہلے  
 کہہ چکے ہیں دو دو بار۔ اور کس کا والی ہوگا۔ یہ سوال بھی باقی نہیں رہتا  
 کیونکہ ملک العرب عرب کا بادشاہ ہوگا۔ سب سے پہلے کہہ چکے تھے۔  
 مگر یہاں تو ایک سلسلے کی تین کڑیاں پہلے گھڑی گئیں۔ واقعات تو ذہن  
 میں رہے۔ گھڑنے والے صاحب اتنے ماہر نہ تھے کہ اپنے ذہنی فرضی واقعے  
 کے مطابق اب ان کڑیوں کو ملا کر ایک سلسلہ روایت سے پیش کر دیں،  
 تعدد حدیث کی فکر بھی دامن گیر تھی۔ تو بس ہر کڑی کو دوسری کڑی سے  
 کات کر ایک مستقل حدیث بنا ڈالی اور راویوں میں بھی فرق کر دیا تاکہ  
 تینوں کڑیاں ایک ہی زنجیر کی نہ معلوم ہوں۔ اور اسی میں ان کی چوری  
 پکڑی گئی۔ اگرچہ ایک ہزار سال کے بعد ہی پکڑی گئی۔ جبکہ روایت پرستی  
 کا دور ختم ہو رہا ہے۔ قالحمد للہ۔

ابن ماجہ میں عاصم بن کوئی حدیث مروی نہیں ہے،  
 اس لئے ابو داؤد میں عاصم کی حدیثیں دیکھیں۔ ابو داؤد کی پہلی حدیث اسی  
 سلسلے سے ہے یعنی اس کو عاصم کوئی زہری بن جمہش الکوفی سے اور وہ حضرت  
 زہری سے روایت کرتے ہیں۔ مگر عاصم کوئی کے بعد محرمات  
 بن یحییٰ بن اسماعیل بن علی ہیں۔ سفیان ثوری الکوفی، عمر بن حمید الکوفی، ابو داؤد  
 بن عیاش الکوفی تینوں کہتے ہیں کہ ہم سے عاصم کوئی نے کہا کہ آنحضرت صلی  
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر دنیا کا صرف ایک ہی دن باقی رہ جائے گا  
 اللہ تعالیٰ ان دن بچے میں سے یا میرے اہل بیت میں سے ایک مرد کو  
 مبعوث کرے گا جو اب پر حکومت کرے گا جس کا نام میرے نام پر ہوگا۔

اس کے باپ کا نام میرے باپ کے نام پر ہوگا۔ لیکن ابو داؤد کے بعض  
 نسخوں میں ابو بکر بن عیاش کی روایت میں۔ عرب۔ کا لفظ نہیں ہے۔ یعنی  
 صرف اس شخص کی حکومت کرے گا ذکر ہے۔ کہاں اس کا ذکر نہیں۔

اور عاصم کوئی ہی سے زائدہ بن ابی الرقاد البہلی البصری جو منکر الحدیث  
 غیر ثقہ اور لایکج ہے ہیں روایت کرتے ہیں تو ذرا سے لفظی فرق کے ساتھ  
 لولم یبق کی جگہ لولم یکن تو چنداں قابل گرفت نہیں مگر تطول  
 اللہ دالک الیوم کا بھی اضافہ کرتے ہیں۔ یعنی یہ کہتے ہیں کہ  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر دنیا کا صرف ایک ہی دن رہ  
 جائے گا تو اللہ اس دن کو لہا کر دے گا تاکہ اس ایک مرد کو مجھ سے یا  
 میرے اہل بیت سے مبعوث کرے جس کا نام میرے نام پر اور جس کے  
 باپ کا نام میرے باپ کے نام پر ہوگا۔

اور فطر بن خلیفہ الکوفی بو شیعہ غالی۔ لایکج۔ متروک اور خود ابو داؤد  
 کے بھی جن کو متروک اور متروک سے بھی زیادہ سخت لفظ ہے (کہا ہے۔ وہ  
 جو عاصم کوئی سے اس حدیث کو روایت کرتے ہیں تو درمیان میں وہ زائدہ  
 بن ابی الرقاد والا اضافہ تو نہیں کرتے مگر آخر حدیث میں نزول مسینی بن  
 مریم والی حدیث سے چرا کر امتحا مضمون بلا حادیتے ہیں کہ وہ جو آدمی  
 مبعوث ہوں گے وہ برائے زمین کو عدل و انصاف سے بھر دیں گے۔ جس  
 طرح وہ ظلم و جور سے بھری ہوئی تھی۔

مگر اس سے یہ نہیں سمجھنا چاہئے کہ عاصم کوئی کی اس حدیث میں جو  
 عاصم کے بعد پانچ آدمی ان سے روایت کرتے ہیں۔ ان میں سے صرف فطر  
 بن خلیفہ شیعہ اور ان کے ساتھ زائدہ بن ابی الرقاد ہیں دونوں منکر الحدیث  
 غیر ثقہ اور لایکج ہیں باقی تینوں ابو بکر بن عیاش عمر بن حمید اور سفیان  
 ثوری اگرچہ تینوں کوئی ہیں مگر ہر طرح معتد علیہ اور ان لوگوں کی حدیثیں



بائیں صحیح ہوتی ہیں۔ عمر بن عبید الکوفی تو تھوڑا سا راہی ہیں، چنداں مشہور بھی نہیں مگر ابو بکر بن عیاش چونکہ قاری ہیں اور اختلافات قرأت کا انہار رکائے والے، اس لئے بہت مشہور ہیں اور قرأت میں بہت معتبر سمجھے جاتے ہیں۔ مگر حدیثوں میں عموماً محدثین ان کو ضعیف ہی سمجھتے رہے۔ اور کثیر الغلط لکھتے آئے۔ عبدالرحمان بن مہدی اور یحییٰ بن سعید ان کے متعلق بری رائے رکھتے تھے۔ اور یہ گپ بھی بہت بانکتے تھے۔ یحییٰ الجہانی اور ہشیر بن الولید الکندی سے کہنے لگے کہ میں نے چاہ زمزم سے ڈول لھینچا تو اس میں دودھ اور شہد لگا اور میں نے اس کو نوش کیا اور آپ اپنے کو نصف الاسلام کہا کرتے تھے۔ اختلاف قرأت پر ایمان رکھنے والوں نے ان کو ثقہ اور معتمد علیہ بنا رکھا ہے۔ جس طرح ان کے استاد عاصم بن بہدلہ کو اختلافات قرأت ہی کی وجہ سے لوگوں نے ثقہ و معتمد مان لیا ہے، ورنہ دونوں کی حقیقت دونوں کی حدیثوں پر نگاہ انصاف ڈالنے سے واضح ہو جاتی ہے۔ اور خود ائمہ رجال کے الفاظ بھی ان دونوں کے متعلق غماری کر جاتے ہیں۔

باقی رہ گئے سفیان ثوری، جن کا نام بہت مشہور ہے۔ تو ابن حجر خود تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۵۰ میں لکھتے ہیں کہ سفیان ثوری کا یہ مسلک نہ تھا کہ ضعیف راویوں کی حدیثیں لیں۔ وہ ہر کس و ناکس کی حدیثیں روایت کیا کرتے تھے۔ چنانچہ جابر جعفی جیسے رافضی کذاب اور سلیمان بن قرم جیسے غالی رافضی اور کثر شیعہ جو حدیثوں میں الٹ پلٹ کر دیا کرتے تھے اور دوسرے ضعیف و مجہولین سے بھی حدیثیں لیتے رہے۔ اس لئے ان کی روایت سے کسی حدیث میں کوئی اہمیت نہیں آسکتی جو شخص راویوں کی جانچ پڑتال نہ کرے صحیح و غلط حدیث کی تمیز نہ کرے، وہ خود بڑا ہزار

ثقہ ہو۔ اس کی روایت سے حدیث قابل وثوق نہیں ہو سکتی۔ بہر حال عاصم کی روایت سے حضرت عبداللہ بن مسعود کی طرف منسوب حدیثیں مہدی کے متعلق صحاح میں اسی قدر تھیں۔ اب میں ایک اور نیا راز ان کوئی محدثین کا اس مناسب موقع پر افشا کر دینا اپنا فرض سمجھتا ہوں۔

ایک نیا راز۔ حضرت عبداللہ بن مسعود کے متعلق صرف بعض کوفیوں نے یہ بیان کیا ہے کہ ان کی وفات کوفہ ہی میں ہوئی ورنہ سارے ائمہ رجال و مورخین کا اجماع ہے کہ ان کی وفات یہ زمانہ خلافت حضرت عثمان ذوالنورین رضی اللہ عنہ ۳۴ھ میں مدینہ میں ہوئی۔ اور مقبرہ بقیع میں مدفون ہوئے۔ سارے اکابر محدثین و ائمہ رجال بھی کہتے ہیں کہ ان کے جنازے کی نماز حضرت عثمان ہی نے پڑھائی تھی مگر بعض کوفیوں نے یہ کہا ہے کہ ان کے جنازے کی نماز حضرت زبیر نے پڑھائی تھی اور راتوں رات ان کو چپکے سے مدفون کر دیا۔ اور حضرت عثمان کو خبر تک نہ کی، صبح کو جب ان کی وفات اور دفن کا حال معلوم ہوا تو حضرت عثمان، حضرت زبیر پر بہت خفا ہوئے کہ مجھ کو خبر کیوں نہ کی، تو حضرت زبیر نے کہا کہ میں ان کی وصیت تھی اس لئے میں مجبور تھا۔ مگر یہ ایک من گھڑت بات ہے، شیعوں کی گھڑی ہوئی، صحیح وہی ہے کہ حضرت عثمان ہی نے ان کے جنازہ کی نماز پڑھائی اور تمام اہل مدینہ ان کے جنازے میں شریک ہوئے۔

زیر بن جیش الکوفی کے متعلق کہا جاتا ہے کہ یہ زمانہ جاہلیت کے تھے۔ مگر یہ کوئی نہیں لکھتا کہ یہ کب اسلام لائے۔ آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات ہی میں ایمان لائے تھے۔ یا بعد صدیقی میں۔ یا بعد فاروقی میں، یا بعد عثمانی میں۔ بہر حال چونکہ حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت کرتے ہیں اس لئے ان کا کم سے کم ۵۲ھ سے پہلے اسلام قبول کر لینا ماننا پڑے گا۔



بلکہ اس سے بھی پہلے۔ اس لئے کہ حضرت ابن مسعود اپنی وفات سے کئی برس پہلے مدینہ چلے آئے تھے، اور پھر مدینے میں انہوں نے ولادت پائی تھی۔ اور پھر دو ایک نہیں بلکہ بہت ساری حدیثیں یہ عبداللہ بن مسعود سے روایت کرتے ہیں۔ اس لئے ان کو ان کی صحبت میں کافی مدت تک رہنا چاہئے۔ تو یہ تسلیم کیجئے کہ یہ ۲۰ھ میں ایمان لائے تھے اور پھر زور بن حبیش کی وفات حسب اختلاف اقوال ۸۱ یا ۸۲ یا ۸۳ھ میں ہوئی۔ اور ایمان لانے کے وقت ان کو بالغ سن شعور کا آدمی ماننا ہی پڑے گا۔ تو اگر ہمیں برس کی عمر ایمان لانے کے وقت تسلیم کیجئے تو ان کی ولادت ہجرت کے سال ہونی چاہئے۔ اس طرح جس سنہ میں ان کی وفات کیجئے اسی قدر ان کی عمر قرار پائے گی۔ مگر کوفیوں نے ان کی عمر (۱۲۷) ایک سو ستائیس برس قرار دی ہے۔ شاید اس لئے کہ ان سے زمانہ جاہلیت کی بھی بعض باتیں منسوب کر کے روایت کی گئی ہوں، بہر حال ان سے روایت کر نیوالے (۹) نو شخص بیان کیئے جاتے ہیں۔ جن میں کاہر شخص کوفی ہی ہے، یعنی کوفیوں کے سوا ایک شخص بھی ان سے روایت نہیں کرتا۔ ابراہیم النخعی کوفی۔ مہنہال بن عمرو کوفی، مسی بن عاصم کوفی۔ عدی بن ثابت کوفی۔ شعبی عامر بن شراحیل کوفی۔ زبید الیامی کوفی۔ اسماعیل بن ابی خالد کوفی۔ عاصم بن ہمدان بن کو عاصم بن ابی النجود بھی کہتے ہیں یہ بھی کوفی۔ اور ابو اسحاق سنیمان الشیبانی بھی کوفی ہی تھے۔ میں نے اس کی بہت جستجو کی کہ کوئی ایک غیر کوفی بھی کہیں سے ایسا مل جائے جو زور بن حبیش سے روایت کرتا ہو مگر مجھ کو ایک شخص بھی غیر کوفی نہ ملا۔ اور ان نو کوفیوں میں بھی تین شخص تو کھلے ہوئے شیعہ ہیں۔ مثلاً زبید الیامی، مہنہال بن عمرو۔ اور عدی بن ثابت۔ جن کو سنی ائمہ رجال بھی شیعہ لکھتے ہیں اور شیعوں کی

کتابوں میں بھی جن کو شیعہ تسلیم کیا گیا ہے۔ اور باقی چھ میں بھی مثلاً ماسم بن ہمدان، اسماعیل بن ابی خالد وغیرہ ایسے ہیں جن کا ذکر شیعوں کی کتب رجال میں موجود ہے۔

اسی طرح حضرت عبداللہ بن مسعود کے ایک اور کوفی شاگرد قرار دیئے گئے ہیں، شقیق بن سلمہ۔ ابو داؤد اللاسدی الکوفی ان کی بھی عمر لمبی ہی بتائی جاتی ہے، مگر زور بن حبیش کے برابر نہیں بلکہ کہا جاتا ہے کہ یہ ہجرت کے سال پیدا ہوئے تھے، اس لئے ان کی عمر وہی ہے جو ان کی وفات کا سال ہے۔ یعنی ۸۳ھ تقریباً زور بن حبیش اور ابو داؤد دونوں کا سال وفات ایک ہی ہے ان سے چند روایت کرتے ہیں۔ مگر سب کے سب کوفی۔ جن میں متعدد شیعہ ہیں۔ جن کی فہرست حسب ذیل ہے۔ سلیمان بن مہران النخعی کوفی۔ منصور بن معتمر کوفی، زبید الیامی کوفی، جامع بن ابی راشد کوفی، حصین بن عبدالرحمن کوفی، حبیب بن ابی ثابت کوفی ماسم بن ہمدان الکوفی۔ جہید بن ابی لہب کوفی، عمر بن مرد کوفی۔ ابو حصین عثمان بن ماسم کوفی۔ نعیم بن ابی ہند کوفی۔ سعید بن مسروق الثوری کوفی۔ حماد بن ابی سلیمان کوفی۔ مغیرہ بن مقسم الغبی کوفی۔ اور سلیمان ابو اسحاق الشیبانی کوفی۔ آپ اگر چراغ لے کر بھی دھونڈیں تو زور بن حبیش اور ابو داؤد الکوفی سے کوئی غیر کوفی شخص روایت کرنے والا نہ ملے گا۔

کوفہ کا شہر یہ زمانہ خلافت فاروقی ۱۷ھ یا ۱۸ھ میں آباد کیا گیا ہے۔ ابو داؤد کی پیدائش ہجرت ہی کا سال ہے۔ اس لئے یہ اس وقت سترہ اشجارہ برس کے ہوں گے اور زور بن حبیش تو زمانہ جاہلیت کے آدمی ہیں۔ ۱۲۷ برس کی عمر پائی اور ۸۱ یا ۸۲ یا ۸۳ھ میں وفات پائی تو تقریباً ۳۵ برس قبل ہجرت سے یعنی بدشت سے بھی ۳۲ برس پہلے یہ پیدا ہوئے تھے تو یہ لوگ



آخر کہاں پیدا ہوئے تھے۔ اور کہاں رہے، کوفے میں آئے تھے تو کہاں سے آئے۔ اور کب آئے، دونوں محدث تھے، حدیثیں روایت کرتے تھے۔ ابو وائل شفیق بن سالم الاسدی الکوفی حضرت صدیق اکبر، حضرت فاروق اعظم، حضرت عثمان ذوالنورین، حضرت علی مرتضیٰ، حضرت معاذ بن جبل، حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت حذیفہ، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت ہامیل بن حنیف وغیرہم اجلہ صحابہ سے اور حضرت عائشہ صدیقہ، حضرت ام سلمہ امہات المؤمنین سے رضی اللہ عنہم اتبعین اور متعدد اکابر تابعین سے بھی روایت کرتے ہیں اور زر بن حبیش بن جہاشہ الاسدی الکوفی معلوم ہوتا ہے کہ باوجود اس کے کہ زمانہ جاہلیت میں بعثت سے بھی پہلے خدا جانے کہاں پیدا ہوئے تھے، مگر ایمان لائے عہد صدیقی کے بعد عہد فاروقی میں۔ اسی لئے یہ حضرت صدیق اکبر سے کوئی حدیث بھی روایت نہیں کرتے۔ حضرت عمر فاروق، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت ابو ذر، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت عبدالرحمن بن عوف، حضرت عباس بن عبدالمطلب، حضرت سعید بن زید، حضرت حذیفہ، حضرت ابی بن کعب، حضرت صفوان بن عسال، اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہم اتبعین سے روایت کرتے ہیں۔ مگر خود ان دونوں سے کوفیوں کے سوا اور کوئی روایت نہیں کرتا آخر یہ کیوں، میں نزول عیسیٰ بن مریم والی حدیثوں کی تنقید میں قبیلہ بنی اسد کے لوگ جو کوفے میں آئے تھے، ان کا ذکر کر چکا ہوں۔ ابو وائل اور زر بن حبیش یہ دونوں بھی کوفی ہی ہیں اور اسدی ہی ہیں ان سے روایت کرنے والے سب کے سب کوفی تو ہیں ہی ان میں بھی زیادہ اسدی ہی ہیں۔ ان دونوں کا سال وفات ۸۳ھ بتایا جاتا ہے، اور روایت اسادیث کا سلسلہ ابن شہاب زہری نے پہلی صدی کے بعد ۱۰۰ھ

سے شروع کیا ہے۔ جب کہ ان دونوں میں سے کوئی بھی زندہ نہ تھا۔

نہجہ تحقیق:- اس تحقیق سے یہ صاف ظاہر ہو رہا ہے کہ جب پہلی صدی کے بعد روایت احادیث کا سلسلہ شروع ہوا تو وضاعین کوفہ نے جس طرح چھوٹی چھوٹی حدیثیں گھڑنا شروع کیں اسی طرح کتنے صحابی بھی بنا ڈالے اور کتنے اکابر تابعین بھی۔ یہ دونوں ابو وائل و زر بن حبیش بھی وضاعین کوفہ کے من گھڑت تابعی ہیں۔ ان کی کوئی شخصیت واقعہ نہ تھی ورنہ کوئی وجہ نہیں کہ کوفیوں کے سوا ان سے کوئی دوسرا روایت نہ کرے۔ کوفہ تو محدثین کا بہت بڑا مرکز تھا۔ دور دراز کے لوگ یہاں آ کر یہاں کے محدثین سے حدیثیں لے جایا کرتے تھے، اگر واقعی پہلی صدی کے پہلے سے روایت احادیث کا سلسلہ قائم تھا جیسا کہ محدثین کے بیان سے ظاہر ہے تو پھر باہر کے محدثین جو حدیثیں لینے کے لئے کوفے آتے تھے وہ ان دونوں سے بھی ضرور حدیثیں لیتے۔ آخر کوفے کے علاوہ دوسری جگہ کے محدثین نے ان دونوں کا ہائیکاٹ کیوں کیا۔

اس لئے جتنی حدیثیں بھی ابو وائل اور زر بن حبیش سے مروی ہیں وہ سب کی سب کوفی وضاعین و کذابین کی من گھڑت ہیں ان میں سے کسی حدیث میں صحت کا گمان بھی نہیں کیا جاسکتا۔ اختلاف قرأت وغیرہ کی بھی جو حدیثیں زر بن حبیش یا ابو وائل کے ذریعے حضرت عبداللہ بن مسعود وغیرہ کی طرف منسوب کی گئی ہیں وہ سب کی سب کوفی وضاعین و کذابین کی گھڑی ہوئی ہیں۔

.....

دفعہ دخل:- شاید کوئی یہ کہے کہ ان دونوں سے روایت کرنے والے



اگرچہ سب کوئی بی ہیں اور ان میں اسدی بھی بہت ہیں، جانے بوجھے شیخ بھی ہیں اور مضطرب و مجروحین بھی ہیں، مگر سب بلا استثنا تو مجروحین نہیں ہیں۔ دو چار ثقہ راوی بھی نظر آتے ہیں، مثلاً عامر بن شراحیل الشیبی الکوفی، ابراہیم اقصی الکوفی، سعید بن مسروق الثوری الکوفی وغیرہ۔ ان لوگوں کو تمام محدثین ثقہ سمجھتے ہیں۔ تو اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ اول تو کوئی ضروری نہیں ہے کہ جن لوگوں کو محدثین ثقہ سمجھ لیں یا لکھ دیں وہ واقعی ثقہ ہوں بھی۔ ممکن ہے کہ ان کی ہوشیاریوں سے ان کا راز انکار رجال اور مستند محدثین پر نہ کھل سکا ہو۔ دوم یہ کہ اگر واقعی وہ ثقہ تھے بھی تو یقیناً ان کے نام بعد والوں نے استعمال کیئے ہیں، درحقیقت شعبہ یا منہجی یا ثوری نے ان حدیثوں کو ان دونوں سے روایت نہیں کیا تھا۔ مگر بعد والے راویوں نے ان ثقہ لوگوں پر یہ التزام کیا کہ ان لوگوں نے ابو داؤد یا زر بن حبیش سے فلاں حدیث روایت کی ہے۔ اس میں قصور ان ثقہ راویوں کا نہیں ہے بلکہ ان لوگوں کا ہے جو ان ثقہ راویوں سے ابو داؤد اور زر بن حبیش کی حدیثیں روایت کر رہے ہیں۔

غرض یہ حدیث بھی جو مہدی کے متعلق ہے جس کو عاصم کوئی زر بن حبیش سے اور وہ حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت کر رہے ہیں وہ ہرگز حضرت عبداللہ بن مسعود کی حدیث نہیں ہے، اور نہ زر بن حبیش کوئی شخص تھے یہ عاصم بن ہمدان الکوفی الاسدی کی من گھڑت ہے۔

کالے پرچم والے:- حضرت عبداللہ بن مسعود کی طرف منسوب ایک اور حدیث ہے جو ابن ماجہ میں علقمہ نخعی کوئی سے مروی ہے، جس کو یزید بن ابی زیاد کوئی شیعہ نے گھڑا ہے۔ اور علی ابن ماجہ کی پہلی حدیث ہے۔ اس میں یہ مضمون بیان کیا گیا ہے کہ حضرت ابن مسعود نے کہا کہ ہم لوگ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں حاضر تھے کہ اسی درمیان میں بنی ہاشم کے کچے نوجوان آگئے، تو جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کو دیکھا تو آپ کی آنکھیں ڈبڈبائیں، اور آپ کا رنگ مستغیر ہو گیا۔ تو میں نے عرض کیا کہ ہم حضور کے چہرے میں ایسی بات دیکھتے ہیں جس کو ہم پسند نہیں کرتے، تو آنحضرت نے فرمایا کہ ہم لوگ ایسے گمراہے ہیں کہ ہم لوگوں کے لئے اللہ نے دنیا کے مقابلے میں آخرت کو اختیار کیا ہے۔ اور میرے اہل بیت میرے بعد جلد ہی بلائیں تحصیل گئے اور در بدر مارے پھرتا اور ہر جگہ سے درد ایا جانا ان کی قسمت میں ہوگا۔ یہاں تک کہ ایک قوم مشرق کی طرف سے آئے گی، جن کے ساتھ کالے پرچم ہوں گے، تو وہ بھلائی کا سوال (لوگوں سے) کریں گے (یا مال کا سوال لوگوں سے کریں گے) تو لوگ ان کا سوال پورا نہیں کریں گے۔ تو وہ لوگوں سے جنگ کریں گے تو ان کی مدد کی جائے گی۔ تو جو وہ مانگ رہے تھے لوگ ان کو دیں گے۔ تو وہ نہیں قبول کریں گے اس کو۔ یہاں تک کہ لوگ اس کو لے جائیں گے، میرے اہل بیت میں سے ایک شخص کے پاس تو وہ بھر دیں گے (کس کو ضمیر کا مرجع اس حدیث میں مذکور نہیں) انصاف سے، جس طرح لوگوں نے بھر دیا تھا اس کو ظلم سے۔ تو تم میں سے جو شخص اس کو پائے تو اس کو چلبستے کہ ان لوگوں کے پاس آئے اگرچہ وہ چل پڑیں برف پر۔ ابن ماجہ میں بس یہی ایک حدیث ابن مسعود سے مروی ہے۔ مگر ابو داؤد و ترمذی کی حدیثوں کے مضمون سے اور اس حدیث کے مضمون سے کوئی مناسبت بھی ہے، معلوم ہوتا ہے کہ یزید بن زیاد الکوفی کو عاصم کوئی کی گھڑی ہوئی حدیثوں کی کچھ خبر ہی نہ تھی، ورنہ ضرور اپنی حدیث میں کچھ مضمون ایسا بھی رکھتے جو عاصم کوئی کی حدیث سے کسی قدر مناسبت رکھتا، ورنہ اس کے کیا



معنی ہیں، عبداللہ بن مسعود کسی سے کچھ کہیں اور کسی سے کچھ اور؟

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا :- ام المومنین حضرت ام سلمہ کا نام کوئی رافضیوں نے اپنی من گھڑت حدیثوں میں بہت استعمال کیا ہے۔ حدیث کسا۔ جو سورہ احزاب والی آیت تطہیر کی شان نزول یا تفسیر کے سلسلے میں خلاف سیاق عبارت گھڑی گئی ہے اس کی بھی متعدد حدیثیں بنا کر حضرت ام سلمہ کی طرف منسوب کی گئی ہیں، جس پر میں نے مکمل بحث اپنے رسالہ ”تطہیر ایت التطہیر من ونس هفوات اهل التزویر“ میں کی ہے۔ جس کا قلمی مسودہ میرے پاس موجود ہے۔ آمد مہدی کے متعلق بھی متعدد حدیثیں کوئی و بصری و ضاعین و کذاہین نے حضرت ام سلمہ کی طرف منسوب کر کے روایت کی ہیں۔ چنانچہ سنن ابی داؤد کی حدیث نمبر ۳ پر بقول راوی حضرت ام سلمہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ”مہدی میری عترت سے لاطمہ کی اولاد سے ہوگا۔“ یہ حدیث خود ہی بتا رہی ہے کہ کسی شیعہ کی گھڑی ہوئی ہے امام ذہبی میزان الاعتدال ج ۱ ص ۳۵۵ میں زیاد بن بیان کے ترجمے میں لکھتے ہیں اسی حدیث کا ذکر کرتے ہوئے کہ لم یصح حدیث یعنی ان کی حدیث صحیح نہیں ہے۔

پھر حدیث نمبر ۵ حضرت ام سلمہ کی طرف منسوب ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک خلیفہ کی موت کے وقت امت میں اختلاف پیدا ہوگا۔ تو ایک شخص مدینے میں بھاگتا ہوا مکہ کی طرف نکلتے گا۔ تو اس کے پاس مکے کے کچھ لوگ آئیں گے۔ پھر اس کو نکالیں گے (یعنی منظر عام پر لائیں گے) اور وہ اس کو ناپسند کرے والا ہوگا۔ تو لوگ اس کے ہاتھ پر بیعت کریں گے۔ رکن اور مقام کے درمیان۔ اور اس کی طرف بھی

جائے گی ایک جماعت (فوج) شام سے تو میدان میں وہ لوگ دھنسا دیئے جائیں گے۔ مکہ اور مدینہ کے درمیان۔ تو جب لوگ اس کو دیکھیں گے، ان کے پاس شام کے ابدال اور عراق کے عصائب آئیں گے اور ان کے ہاتھ پر بیعت کریں گے۔ پھر پیدا ہوگا ایک شخص قریش میں سے جس کے ماموں سب (نعمانی لوگ) بنی کلب سے ہوں گے، تو وہ بھیجے گا ان لوگوں کی طرف ایک فوج، تو وہ لوگ غالب ہوں گے ان سب پر، اور بھی بنی کلب کا دھاوا ہے۔ اور ناکامی ہے۔ اس کے لئے جس نے بنی کلب کے مال غنیمت کو نہ پایا تو تقسیم کیا جائے گا مال۔ اور عمل کیا جائے گا لوگوں میں ان کے۔ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے مطابق، اور اسلام اپنے لوازمات کے ساتھ زمین پر پھیل جائے گا۔ تو سات برس تک وہ شخص زمین پر رہے گا پھر دلائل پائے گا اور مسلمین اس کے جہادے کی مدد پڑھیں گے۔ بعض روایتوں میں سات برس اور بعض میں نو برس ہے۔

یہ حدیث در حقیقت معاذ بن بشام البصری ہی کی من گھڑت ہے۔ اس کے الفاظ، اس کا مضمون، اس کی عبارت ہر چیز بتا رہی ہے کہ یہ ایک گھڑی ہوئی حدیث ہے۔ اس وقت لوگ بھی سمجھتے تھے کہ قیامت تک خلافت کا سلسلہ مسلمانوں میں باقی رہے گا۔ اسی بنا پر یہ بات بنائی گئی کہ ایک خلیفہ کے انتقال کے بعد مسلمانوں میں اختلاف پیدا ہوگا۔ اور یہاں یہ حال ہے کہ

(میری ایک پرانی نظم کا مطلع)

نہ رہی کہیں خلافت، نہ رہا کوئی خلیفہ

فقط اپنی انجمن کا رہو پڑھتے اب وظیفہ

خلافت کا سلسلہ ختم ہو گیا۔ اور ابھی تک ان مدینے سے بھاگ کر کے



پہنچنے والے صاحب کا کہیں نام و نشان بھی نہیں۔

ابدال و عصاب۔ ابدال و عصاب صوفیوں کی من گھڑت اصطلاحیں، ابدال کا ذکر نزول عیسیٰ کی حدیثوں کی تنقید میں آچکا ہے۔ حماد بن سلمہ البصری کے ذکر میں کہ ان کو لوگ ابدال سمجھتے تھے۔ اور ابن حجر نے ہتھکڑی الہتھکڑی ج ۳ ص ۱۳ میں لکھا ہے کہ ابدال کی نشانی یہ ہے کہ اس کے اولاد نہیں ہوتی۔ حماد بن سلمہ نے ستر عورتوں سے نکاح کیا، مگر کسی سے بھی کوئی اولاد نہیں ہوئی۔ اور اگر ابدال کی مزید تحقیق و تفصیل کے ساتھ دیکھنا ہو تو کتاب کشاف اصطلاحات الفنون جلد اول ص ۱۳۶ سے ص ۱۳۸ کی پہلی تین سطروں تک دیکھ جلیئے۔ جس میں بعض من گھڑت حدیثیں بھی منقول ہیں، جس کا پتا صحاح میں آپ کو کہیں نہیں ملے گا۔ بلکہ صحاح سے باہر بھی حدیث کی کسی مشہور و معروف کتاب میں آپ انھیں نہ پائیں گے۔ البتہ بعض غیر معتبر کتب حدیث سے کچھ حدیثیں چن چن کر میرے خالو مولانا شمس الحق عظیم آبادی رحمہ اللہ نے عون المعبود شرح ابی داؤد میں اسی حدیث کی شرح کرتے ہوئے جمع کر دی ہیں، مگر صحاح میں ابدال کا ذکر بس صرف ابو داؤد کی اسی ایک حدیث موضوع میں ہے اور بس۔

عصاب کی اصطلاح مستندین صوفیہ نے قائم کی تھی مگر تھوڑے ہی زمانہ کے بعد یہ اصطلاح بدل گئی اور عصاب کی جگہ اوتاد کہنے لگے۔ عصاب عصابہ کی جمع ہے۔ اہل عرب سرداران قوم کو عصاب کہا کرتے تھے۔ اسی مناسبت سے ابدالوں میں سے جو اعلیٰ طبقے کے لوگ صوفیانہ توہمات کے مطابق ہوتے تھے، ان کا لقب انھوں نے عصاب رکھا تھا۔ جس وقت یہ حدیث گھڑی گئی تھی اس وقت تک ان لوگوں کی

بھی اصطلاح تھی۔ مگر تھوڑے ہی دنوں بعد عصاب کی جگہ ان کو اوتاد کہنے لگے۔ اس کا ذکر فصوص الحکم کی بعض شرحوں میں بزمانہ تعلیم تصوف میں نے دیکھا تھا۔ بہر حال یہ نئی مصطلحین کے ادہام مخترعہ ہیں جو ما انزل اللہ بها من سلطان کے بالکل مصداق ہیں، ان کا ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیوں فرمانے لگے،

حدیث نمبر ۶ بھی وہی نمبر ۵ ہی جیسی ہے، اس میں مہدی کے آنے کے بعد زندہ رہنے کی مدت صرف نو برس مذکور ہے سات برس کا ذکر نہیں۔ اور حدیث نمبر ۷ بھی وہی ہے۔

حدیث نمبر ۵۔ نمبر ۶۔ نمبر ۷ درحقیقت تین حدیثیں الگ الگ مستقل نہیں ہیں، بلکہ تینوں کو قتادہ البصری ہی روایت کرتے ہیں۔ ابوالفضل صالح بن ابی مریم البصری سے وہ حدیث نمبر ۵ و نمبر ۶ کو اپنے ایک دوست سے اور حدیث نمبر ۷ کو عبداللہ بن الحارث البصری سے۔ ممکن ہے نمبر ۵ و نمبر ۶ والے دوست بھی نمبر ۷ والے عبداللہ بن الحارث البصری ہی ہوں۔ اور وہ روایت کرتے ہیں حضرت ام المومنین ام سلمہؓ سے۔ تینوں حدیثوں کا فرق قتادہ کے بعد سے شروع ہوتا ہے کہ نمبر ۵ کو معاذ بن ہشام، نمبر ۶ کو ہمام بن منبہ اور نمبر ۷ کو ابو العوام عمران بن القطان روایت کرتے ہیں۔ مگر تینوں قتادہ ہی سے اسی ایک سلسلے سے۔ اس لئے یہ تینوں حدیثیں دراصل ایک ہی حدیث ہے، اور اس کی دو تھوڑیسی ہیں۔ محض دس کی گنتی پوری کرنے کے لئے ایک کو تین کر دکھایا ہے۔ یہ بھی دراصل تنزیل فی التوحید کی ایک مثال ہے۔ مگر اس حدیث اور اس کی تحویلوں کا ذمہ دار کون ہے۔ اس کا پتا لگانا اس لئے مشکل ہے کہ اس کی ہر تحویل میں متعدد غلطی شدہ اور لاپتہ راوی موجود ہیں کہا جاسکتا ہے کہ ۵ سے نمبر ۷ تک کے ذمہ دار صرف ابوالفضل صالح بن ابی مریم البصری ہیں۔ جیسا کہ



میں نے تنقید رجال میں لکھا ہے۔ مگر اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ قتادہ نے اس کی روایت ابن ابی مریم سے سن کر ہی مگر معاذ بن ہشام، ہشام بن یسعی، اور ابو العوام عمران بن القطان سے کی۔ اس لئے قتادہ الزام سے بری نہیں ہو سکتے۔ وہ حاطب اللیل یعنی ہر طرح کی رطب دیا بس حدیث روایت کرنے کی وجہ سے خواہ خواہ خودیچ میں سن گئے۔

اور حدیث نمبر ۸ بھی دراصل اسی حدیث نمبر ۵ یا نمبر ۵ سے نمبر ۸ تک کی ایک تترہ ہی ہے۔ اس لئے کہ ۵ وغیرہ میں جو مذکور ہے کہ شام کی طرف سے ایک فوج آئے گی (مہدی اور مسلمانوں پر حملہ کرنے کے لئے) اور وہ مکہ و مدینہ کے درمیان کسی میدان میں دھنسا دی جائے گے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بقول راوی یہ قصہ بیان فرمایا تو حضرت ام سلمہؓ نے عرض کیا کہ جو لوگ اس فوج میں زبردستی کھینچ لئے گئے ہوں گے۔ (دل سے ان کے ساتھ نہ ہوں گے بلکہ دراصل ان کا دل مہدی اور مسلمانوں کے ساتھ ہوگا) ان کا کیا حشر ہوگا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ سب کے سب دھنسا دیئے جائیں گے۔ لیکن قیامت کے دن ہر شخص اپنی نیت کے مطابق اٹھایا جائے گا۔

اس نمبر ۸ کو تو اسی نمبر ۵ یا نمبر ۶ کے ساتھ بیان کرنا تھا۔ کیونکہ اس کے مضمون کا تعلق نمبر ۵ والی حدیث سے ہے یا اس کی نمبر ۶ و نمبر ۷ والی دونوں تحویلوں سے۔ ورنہ اس نمبر ۸ کو بھی پہلے ہی ایک تحویل حدیث نمبر ۵ کی قرار دے کر بیان کرنا تھا۔ بہر حال اس نمبر ۸ کو بھی نمبر ۵ کی ایک تحویل ہی سمجھئے۔ جس کے تہناؤمہ دار عثمان بن ابی شیبہ قرآن مجید کے تحت غما کرنے میں مشاق محرف ہیں۔

ابو داؤد میں حضرت ام سلمہؓ کی طرف منسوب بس اتنی ہی حدیثیں ہیں۔

یعنی نمبر ۳ و نمبر ۵ اور اسی نمبر ۵ کی تین تحویلیں جو نمبر ۶ و نمبر ۷ و نمبر ۸ کی شکلوں میں مستقل حدیثیں بنا کر پیش کی گئی ہیں۔ تو دکھانے کے لئے ابو داؤد میں حضرت ام سلمہؓ کی طرف منسوب پانچ حدیثیں ہیں۔ مگر حقیقت میں دو حدیثیں ہیں۔ نمبر ۳ و نمبر ۵ اور نمبر ۶ سے نمبر ۸ تک نمبر ۵ کی تحویلیں ہیں۔ نمبر ۳ تو کسی خالص شیعہ کی من گھڑت اپنے مضمون ہی سے معلوم ہو رہی ہے اور نمبر ۵ سے تحویلات کسی ملحد کی من گھڑت نظر آتی ہے۔

ترمذی کی کوئی حدیث حضرت ام سلمہؓ کی طرف منسوب نہیں ہے۔ ابن ماجہ میں صرف ایک حدیث ہے یعنی نمبر ۵ جس کا مضمون اسی قدر ہے۔ کہ سعید بن المسیب نے کہا کہ ہم لوگ حضرت ام سلمہؓ کے پاس مہدی کا ذکر کر رہے تھے۔ اس پر حضرت ام سلمہؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ مہدی فاطمہ کی اولاد سے ہوگا۔ یہ حدیث درحقیقت ابو داؤد کی حدیث نمبر ۳ کا شارت دینا ہے۔

ابو داؤد میں بھی سعید بن المسیب ہی سے روایت تھی۔ یہاں بھی انھیں سے روایت ہے۔ وہاں بھی علی بن نفیل الحمرانی ہی اس کو ابن المسیب سے روایت کر رہے تھے، یہاں بھی ابن المسیب سے روایت کرنے والے وہی ابن نفیل ہی ہیں۔ وہاں بھی ابن نفیل سے زیاد بن بیان روایت کر رہے تھے، یہاں بھی ابن نفیل سے زیاد بن بیان ہی روایت کر رہے ہیں۔ وہاں بھی زیاد بن بیان سے حسن بن عمر ابو الملیح الرقی روایت کر رہے تھے۔ یہاں بھی وہی حسن بن عمر ابو الملیح الرقی ہی زیاد بن بیان سے روایت کر رہے ہیں۔

فرق صرف اسی قدر ہے کہ ابن ماجہ میں اس کو بدو واسطہ ابو الملیح حسن بن عمر الرقی سے روایت کرتے ہیں۔ ابو داؤد ہیک واسطہ۔ دونوں کے شیخ صرف مختلف ہیں اور ابن ماجہ کے ایک شیخ کے شیخ فاضل



یچ میں آگئے ہیں۔ ابن ماجہ میں ایک شیخ کے شیخ فاضل آگئے تو ابو داؤد نے ایک نام تحویل کی حیثیت سے بڑھا کر ابو ایلیح حسن بن عمر الرقی کا ایک ساتھی عبداللہ بن جعفر الرقی کو تلاش کر لیا۔ اس طرح دونوں کے راویوں کی تعداد پوری ہو گئی۔ مگر ابو داؤد کی اس تحویل سے لفظ حدیث پر کوئی اثر نہیں پڑ سکتا۔ اس لئے کہ اس تحویل سے صرف اتنا ہی معلوم ہوا کہ زیاد بن بیان سے تنہا حسن بن عمر ابو ایلیح ہی نے نہیں اس حدیث کو سنا بلکہ عبداللہ بن جعفر نے بھی سنا۔ بہر حال زیاد بن بیان سے سعید بن مسیب تک دونوں کتابوں میں ایک ہی سلسلہ روایت ہے، اور ہم تنقید روایات میں بھی لکھ چکے ہیں کہ خود امام بخاری نے اس حدیث کو مشتبہ قرار دیا ہے، اور تنقید مضامین میں حضرت ام سلمہ کی طرف منسوب ابو داؤد کی پہلی حدیث جو سلسلہ نمبر کے حساب سے ابو داؤد کی حدیث نمبر ۳ ہے اس پر بحث کرتے ہوئے امام ذہبی کی کتاب میزان الاعتدال ج ۱ ص ۳۵۵ کی عبارت ہی لکھ دی ہے کہ انھوں نے زیاد بن بیان کے ترجمے میں اسی حدیث کے متعلق لکھ دیا ہے۔ کہ ان کی حدیث صحیح نہیں ہے۔ غرض ایک ہی سلسلہ اسناد سے کسی حدیث کے متعدد کتابوں میں ہونے سے اس حدیث میں کوئی قوت نہیں آتی، جب کہ اس کے روایات ضعیف، غیر ثقہ اور لایستغاثہ ہوں اس لئے ابن ماجہ میں جو بھی ایک حدیث حضرت ام سلمہ کی طرف منسوب نظر آتی ہے، یہ کوئی نئی حدیث نہیں ہے۔ وہی ابو داؤد والی حدیث نمبر ۳ ہے جس کو امام ذہبی لا یصح کہتے ہیں۔ امام بخاری مشتبہ قرار دیتے ہیں۔ عقلی ضعیف کہتے ہیں۔ اور جس کا مضمون بتا رہا ہے کہ یہ حدیث کسی شیعہ کی من گھڑت ہے۔

عطر آن است کہ خود ہوید نہ کہ عطار بگوید

حضرت علی رضی اللہ عنہ :- اب حضرت علی کی طرف جو حدیثیں منسوب کی گئی

ہیں ان کو بھی دیکھ لیجئے۔ ترمذی میں تو حضرت علی کی طرف منسوب کوئی حدیث بھی مہدی کے متعلق نہیں ہے۔ ابن ماجہ میں صرف ایک ہی حدیث ہے۔ حدیث نمبر ۴ کہ حضرت علی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مہدی ہمارے اہل بیت میں سے ہوگا۔ اللہ اس کو صلاحیت والا بنادے گا ایک رات میں۔ اس حدیث کے راوی ابراہیم بن محمد بن حنفیہ شیعہ، یاسین بن معاذ الزیاتی الکوفی جیسا غیر ثقہ لایستغاثہ بلکہ در حقیقت وضاع و کذاب اور عثمان بن ابی شیبہ الکوفی جیسا محرف القرآن بلکہ قرآن مجید کے ساتھ ٹھٹھا کر نیوالا شخص ہے۔ مضمون ہی بتا رہا ہے کہ کسی شیعہ کی من گھڑت ہے۔

ابو داؤد میں بھی حدیث نمبر ۱۲ اسی عثمان بن ابی شیبہ الکوفی محرف القرآن کلام اللہ سے ٹھٹھا کرنے والے ہی سے مروی ہے جس سے ابن ماجہ والی مذکورہ حدیث مروی ہے۔ ہو سکتا ہے کہ انھیں کی گھڑی ہوئی ہو۔ یا ان کے شیخ کے شیخ فطر بن خلیفہ کوفی شیعہ کی گھڑی ہوئی ہو۔ حدیث یہ ہے کہ بقول عثمان بن ابی شیبہ الکوفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر زمانے کا صرف ایک دن باقی رہ جائے گا تو اللہ تعالیٰ میرے اہل بیت میں سے ضرور ایک شخص کو مبعوث فرمائے گا جو اس کو (کس کو؟)۔ یعنی زمین کو یہ آپ خود سمجھ لیجئے۔ حدیث نہیں بتائے گی) انصاف سے بھر دے گا۔ جس طرح وہ ظلم سے بھری ہوئی تھی، یہ وہی حدیث ہے جس کو ابو داؤد کی پہلی حدیث کی تحویل میں فطر بن خلیفہ شیعہ کوفی نے عاصم بن بہدلہ الکوفی سے روایت کیا ہے اور عاصم نے زر بن حبیش سے اور زر بن حبیش نے عبداللہ بن مسعود سے۔ اس سے صاف ظاہر ہو رہا ہے۔ در حقیقت یہ حدیث فطر بن خلیفہ شیعہ کوفی ہی کی من گھڑت ہے۔ ایک بار عاصم بن بہدلہ الکوفی سے روایت کر کے اس کو حضرت عبداللہ بن مسعود کی



طرف منسوب کیا۔ اور دوسری بار قاسم بن ابی بزہ الہمدانی اور ابو الطفیل کے ذریعے اس کو حضرت علی کی طرف سے منسوب کیا۔ دونوں جگہ اس کے گھڑنے والے فطر بن خلیفہ ایک کوئی شیعہ ہی ہیں۔

اور حدیث نمبر ۹ و نمبر ۱۰ دونوں کی روایت ابو داؤد ہارون بن المغیرہ سے اور وہ عمرو بن ابی قیس الکوفی سے کرتے ہیں۔ مگر عمرو بن ابی قیس الکوفی کے بعد دونوں حدیثوں کے سلسلہ اسناد بدل جاتے ہیں۔ پھر آخر میں دونوں ہی حضرت علی تک منتہی ہوتی ہیں۔ حدیث نمبر ۹ کو ابو اسحاق السبسی کوئی مشہور شیعہ اہل کوفہ کی حدیثوں کو تباہ کرنے والے حضرت علی سے روایت کرتے ہیں۔ جو حضرت علی کی وفات کے وقت سات برس سے زیادہ کے نہ تھے۔ وہ کہتے ہیں کہ حضرت علی نے اپنے لڑکے حسن کو دیکھ کر فرمایا کہ کہا جاتا ہے کہ میرا یہ لڑکا سردار ہے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا نام رکھا ہے۔ اور عنقریب اس کے صلب سے ایک شخص پیدا ہوگا جس کا نام تمہارے نبی کے نام پر ہوگا۔ اور اخلاق میں بھی ان سے مشابہ ہوگا۔ پھر ذکر فرمایا یہ قصہ کہ وہ بھر دے گا زمین کو عدل سے۔

اور حدیث نمبر ۱۰ کو وہی عمرو بن قیس الکوفی مطرف بن طریف سے وہ کسی ابو الحسن سے روایت کرتے ہیں۔ وہ ہلال بن عمرو سے وہ حضرت علی سے تنقید رجال میں ہم لکھ چکے ہیں کہ ہارون بن مغیرہ کو ابن خلدون نے اولاد شیعہ سے لکھا ہے۔ اور اس کا لہجہ تعلق مغیرہ بن سعید البجلي رافضی کذاب سے معلوم ہوتا ہے۔ پھر ابو الحسن کے بارے میں بھی ہم لکھ چکے ہیں کہ یہ عطیہ العونی کوئی شیعہ کذاب تھا۔ اور ہلال بن عمرو کوئی شخص نہ تھا۔ یہ عطیہ کوئی کے گھڑے ہوئے ایک اسم فرضی ہیں۔ بہر حال وہ حدیث نمبر ۱۰ یہ ہے کہ حضرت علی نے فرمایا کہ اس نہر کے اس پار سے (معلوم نہیں کون سی نہر) ایک شخص لٹکے گا جس کو حادثہ کہا جائے گا۔ حادثہ

(شاید اصل کتاب میں او کا لفظ چھوٹ گیا ہے غالباً مطلب یہ ہے کہ وہ حادثہ کہا جائے گا یا حادثہ)۔ (واللہ اعلم) اس کے لشکر کے مقدمہ پر ایک شخص ہوگا جس کو منصور کہا جائے گا۔ جو آل محمد کے لئے ملک کی زمین ہموار کرے گا۔ جس طرح قریش نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے ہموار کی تھی۔ ہر مسلم پر اس کی مدد واجب ہوگی۔ یا (فرمایا) اس کی دعوت پر ہر ایک کہنا واجب ہوگا۔

یہ حدیث مہدی کے متعلق نہیں ہے، بلکہ حادثہ و منصور سے تعلق رکھتی ہے اور اپنے مفہوم میں ساری حدیثوں سے الگ اور بے تعلق ہے۔ ان تمام حدیثوں سے صاف ظاہر یہ ہو رہا ہے کہ وعدہ استخلاف کا کانٹا جو دلوں میں کھنک رہا ہے اس کے نکلنے کے لئے یہ سب حدیثیں گھڑی گئی ہیں۔ یا یہ سب دعوت عباسیہ کے لئے پیش بندیاں تھیں۔ جیسا کہ میں آخر میں بیان کروں گا۔

ابو سعید خدری کی طرف ایک حدیث ترمذی میں منسوب کی گئی ہے یعنی حدیث نمبر ۳ جس کو زید العمی البصری ابو الصدیق الناجی البصری سے وہ ابو سعید الخدری سے روایت کرتے ہیں۔ بالکل اسی سلسلہ روایت سے ابن ماجہ کی حدیث نمبر ۳ بھی ہے وہاں بھی زید العمی، بھی ابو الصدیق الناجی اور پھر ابو سعید الخدری ہیں۔ ترمذی میں ہے کہ ابو سعید خدری نے کہا کہ ہم لوگ ڈرے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی حادثہ پیش نہ آئے۔ تو ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا۔ آپ نے فرمایا کہ میری امت میں مہدی ظاہر ہوگا، اور پانچ یا سات یا نو تک زندہ رہے گا۔ یہ شک زید العمی کو ہو گیا تھا۔ (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہی عدد بیان فرمایا تھا) تو ابو سعید نے پوچھا کہ وہ کیا ہے (یعنی یہ گنتی کس چیز کی ہے) تو آپ نے فرمایا کہ برسوں۔ پھر ہر شخص آئے گا اور کہے گا کہ



اے مہدی مجھ کو دے مجھ کو دے، تو وہ بھر دے گا۔ اس کے لئے اس کے کپڑے میں جہاں تک وہ اٹھانے کی سکت رکھے گا۔ اس کے بعد ترمذی لکھتے ہیں کہ اور بھی بعض طرق سے ابو صدیق النہاجی نے اس حدیث کو ابو سعید خدری ہی سے روایت کیا ہے۔ ممکن ہے کہ طرق سے مراد یہ ہو کہ ابو صدیق اور ابو سعید خدری کے درمیان کوئی اور راوی بھی کسی طریق میں ہو۔ یا طرق کا یہ مطلب ہو کہ بعض دوسری حدیث مہدی ہی کے متعلق اس حدیث سے مختلف مضمون کی بھی ابو صدیق النہاجی، ابو سعید خدری سے روایت کرتے ہیں۔ جیسا کہ ابن ماجہ کی حدیث نمبر ۲ ہے جس کو زید العمی ہی ابو صدیق النہاجی سے اور وہ ابو سعید خدری سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت میں مہدی ہوگا اگر کمی کرے گا تو سات درہ نو (یعنی اتنے برسوں تک زندہ رہے گا)۔ تو اس میں (اس کے زمانہ میں) میری امت نعمتوں سے اتنی مالا مال ہو جائے گی، جتنا پہلے کبھی نہ ہوئی تھی۔ تو کہے گا ہر شخص کہ اے مہدی دے مجھ کو تو وہ کہے گا کہ لے۔

غالباً ترمذی کا اشارہ اسی حدیث کی طرف ہے۔ مگر پھر ترمذی نے اس حدیث کی روایت کیوں نہ کی؟ صرف ایک ہلکا سا اشارہ کر کے چھوڑ کیوں دیا؟ دونوں کے مضامین میں جو فرق ہے اس کی طرف ترمذی نے اشارہ کر ہی دیا اور ناظرین خود دیکھ رہے ہیں۔ وہی زید العمی اور وہی ابو صدیق النہاجی انھیں ابو سعید خدری سے وہ بھی بیان کرتے ہیں اور یہ بھی۔ مگر زید العمی ترمذی والی حدیث کو شعبہ سے روایت کرتے ہیں، اور ابن ماجہ والی حدیث کو عمارہ بن ابی حفصہ سے۔ اگر ابو سعید خدری نے واقعی دونوں حدیثیں الگ الگ دو بار ابو صدیق النہاجی سے بیان کی تھیں، ابو صدیق نے بھی دونوں حدیثوں کو زید العمی سے الگ الگ بیان کیا تھا تو پھر زید العمی کو

بھی لازم تھا کہ یہ دونوں حدیثیں شعبہ اور عمارہ بن ابی حفصہ سے بھی بیان کرتے۔ زید العمی نے ایسا کیوں کیا کہ ایک حدیث سے شعبہ کو بے خبر رکھا اور دوسری حدیث سے عمارہ کو؟ ہو سکتا ہے کہ ترمذی کے شیخ محمد بن بشار بن دار البصری جن کے جھوٹی حدیث روایت کرنے پر عمرو بن علی جیسے محدث قسم کھاتے تھے۔ انھوں نے گھڑ کر ایک حدیث الگ بنائی ہو۔ جس کے سلسلہ روایت میں زید العمی اور ابو صدیق النہاجی کا نام جوڑ کر ابو سعید خدری تک اس کو پہنچایا ہو، اور نصر بن علی انہنسی جو درحقیقت شیعہ تھے، جیسا کہ میں نے تنقید روایت میں ان کی ایک روایت پیش کر کے بتایا ہے انھوں نے الگ ایک حدیث بنا کر اتفاق سے زید العمی و ابو صدیق ہی کی وساطت سے اس کو بھی ابو سعید خدری تک پہنچا دیا ہو۔ اور ایک کو دوسرے کی حدیث کی خبر نہ ہو۔ اسی لئے زید العمی و ابو صدیق نہاجی کی طرف دونوں حدیثیں منسوب ہو کر رہیں اور زید العمی کے بعد پھر دونوں کے سلسلہ روایت کی دو شاخیں الگ الگ ہو گئیں۔ ایک ترمذی میں پہنچ گئی اور دوسری ابن ماجہ میں۔ اور یہی صورت زیادہ قرین عقل ہے۔ واللہ عالم بالصواب۔

اور حضرت ابو سعید خدری سے ایک حدیث اور بھی منسوب ہے جو ابو داؤد کی حدیث نمبر ۴ ہے۔ جس کو ابو نصرہ مئذر بن مالک حضرت ابو سعید خدری سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مہدی مجھ سے ہے روشن پیشانی، اونچی ناک والا بھر دے گا زمین کو انصاف و عدل سے جس طرح بھری ہوئی تھی ظلم و جور سے، اور حکومت کرے گا سات برس۔ اس حدیث کے روایت کرنے والے ابو نصرہ کا حال تنقید رجال میں گزر چکا ہے کہ یہ بالکل لایحتاج بہ تھے۔ اور ان کے بعد والے روایت بھی اسی قسم کے ضعیف اور مدلس ہیں۔ مضمون کے اعتبار



سے حضرت ابو سعید خدریؓ کی طرف جتنی حدیثیں مروی ہیں جن کی تعداد صرف تین ہی ہے۔ وہ سب ایک دوسری سے بالکل مختلف۔ ایک صحابی کی یہ تینوں روایتیں معلوم ہی نہیں ہوتیں۔ اگر ابو سعید خدریؓ واقعی یہ باتیں بیان فرماتے ہیں تو ضرور جس سے کہتے پوری بات کہتے تاکہ ہر شخص کو مہدی کے متعلق پورے حالات جس قدر ان کو رسول اللہؐ نے بتائے تھے، معلوم ہو جاتے۔ آخر حضرت ابو سعید خدریؓ نے توڑ توڑ کر حالات کیوں بیان فرمائے، کچھ کچھ میں نہیں آتا۔ لیجئے حضرت ابو سعید خدریؓ کی طرف منسوب حدیثیں بھی ختم ہو گئیں۔ اور ترمذی و ابو داؤد کی سب حدیثوں کے مضامین کی تنقید مکمل ہو گئی۔ اب صرف ابن ماجہ کی تین حدیثیں رہ گئیں۔

ابن ماجہ:- ابن ماجہ کی حدیث نمبر ۳ جو حضرت ثوبانؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک آزاد غلام کی طرف منسوب کی گئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: قتل کئے جائیں گے تمہارے خزانے کے پاس تین شخص۔ ہر ایک کسی ایک خلیفہ کا بیٹا ہوگا۔ پھر وہ خزانہ ان میں سے کسی ایک کا بھی نہ ہوگا۔ پھر نمایاں ہوں گے کالے پرچم مشرق کی طرف سے، تو وہ لوگ (یعنی کالے پرچم والے) تمہیں قتل کریں گے اس طرح کہ ویسا قتل کسی قوم نے بھی نہ کیا ہوگا۔ (ثوبان کہتے ہیں کہ) پھر (اس کے بعد) کوئی بات بیان فرمائی جو مجھ کو یاد نہ رہی۔ پھر فرمایا تو جب دیکھو تم اس کو تو بیعت کرو اس کے ہاتھ پر اگرچہ وہ چلیں سب برف پر۔ کیونکہ اللہ کا خلیفہ مہدی ہے۔ اس حدیث کے نکلنے بلکہ اس قدر غیر مربوط ہیں کہ صحیح مطلب سمجھنا الفاظ و عبارت سے محال ہے۔ خواہ خواہ کھینچ کر کے کچھ معنی پہنائے جائیں یہ اور بات ہے۔ تمہارے خزانے سے مراد شاید بیت المال یا حکومت کا خزانہ ہو۔ مشرق کی طرف سے جو

کالے پرچم والے آئیں گے وہ مسلمان ہوں گے یا کفار، اگر مسلمان ہوں گے تو وہ مسلمانوں کو اس طرح قتل کیوں کرنے لگے جیسا کہ کسی قوم نے قتل نہ کیا ہوگا، اور اگر کفار ہوں گے تو اس کی طرف عبارت میں اشارہ کرنے والا کوئی لفظ نہیں۔ اس کے بعد کا لفظ جس سے شاید کچھ پتا چلتا، ثوبان اس کو بھول ہی گئے۔ اس کے بعد کہا جاتا ہے کہ: تو جب تم دیکھو اس کے ہاتھ پر بیت کرو۔ کس کو دیکھو، اور کس کے ہاتھ پر بیعت کرو، اسی مشرق سے آنے والے کالے پرچم والے کو اگر دیکھو تو اس کے ہاتھ پر بیعت کر لو۔ یہ مراد ہے تو معلوم ہوا کہ وہ کالے پرچم والا یا والے مسلمان ہی ہوں گے۔ کفار نہ ہوں گے تو پھر وہ مسلمانوں کے ساتھ قتال اور شدید قتال کیوں کرنے لگے، آخر میں اگرچہ وہ لوگ چلیں برف پر، جو کہا گیا یہ کن لوگوں کے متعلق ہے۔ وہ تو مشرق سے آئے ہیں مسلمانوں کے ملک میں قتال کر کے سب کو بیعت پر مجبور کر رہے ہیں۔ پھر حکم بھی ہے کہ ان کے ہاتھ پر بیعت کرو۔ وہ کیوں برف پر چلنے لگے۔ مگر یہی حدیث مسند امام احمد اور بیہقی کی دلائل النبوة میں بھی ہے اور ثوبان ہی سے مروی ہے۔ اس میں ثوبان کچھ بھولے نہیں ہیں۔ ان میں یوں ہے کہ: جب دیکھو تم کالے پرچم خراسان کی طرف سے آتے ہوئے۔ تو تم اس کے پاس چلے آؤ۔ کیونکہ اس میں اللہ کا خلیفہ مہدی ہوگا۔ آخر یہ حدیث عثمان بن ابی شیبہ اکلونی ہی سے تو مروی ہے۔ جو قرآن مجید کے ساتھ ٹھکانا کرتے تھے۔ ایک حدیث کو بھی اگر مستحکم خیز بنا کر یا ایک مستحکم خیز قول کو حدیث بنا کر روایت کریں تو کیا تعجب ہے۔

ابن ماجہ کی چھٹی حدیث کو حضرت انس بن مالکؓ خادم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کیا گیا ہے یہ اسی قدر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: ہم لوگ عبدالمطلب کی اولاد ہیں۔ اہل جنت



کے سردار۔ میں حمزہ۔ علی۔ جعفر۔ حسن۔ حسین اور مہدی۔ معلوم نہیں بے چارے حضرت عباس بن عبدالمطلب کو اس روایت کے گھڑنے والے نے کیوں چھوڑ دیا، حقیقت میں نام لینا مقصود تھے صرف علی، حسن، حسین اور مہدی کے حمزہ اور جعفر کے نام برائے بیعت لے لئے گئے۔ سارے اولاد عبدالمطلب سے اگرچہ وہ بھی مسلم ہی ہوں، اس روایت کے گھڑنے والے کو تو کچھ مطلب تھا نہیں۔ پھر حضرت عباس سے بھی شیعوں کو کچھ جھٹمک رہی ہے۔ حضرت علی اور حضرت عباس کا مخصوص و مجادلہ بخاری پڑھنے والوں سے پوشیدہ نہیں اس لئے حضرت عباس کا ذکر نہ کیا۔ یہ حدیث خود بتا رہی ہے کہ کسی شیعہ کی من گھڑت ہے۔ رجال کی تنقید میں کرچکا ہوں دیکھ لیجئے۔ درحقیقت یہ حدیث علی بن زیاد الیمامی کی ساختہ و پرداختہ ہے۔ علی بن زیاد الیمامی کو تو ہمارے ائمہ رجال کچھ بھی نہیں جانتے حافظ ابن حجر نے یہ امکان ظاہر کیا ہے کہ شاید یہ عبد اللہ بن زیاد الیمامی ہوں جن کی کنیت ابو العلا تھی۔ کاتب نے "ابو العلا" کو "علی" بنا دیا۔ میں اس پر بحث تنقید رجال میں کر چکا ہوں۔ اور اس تاویل سے بھی کام چلتا نظر نہیں آتا کیونکہ عبد اللہ بن زیاد کو تو خود ابن حجر منکر الحدیث لیس لہی لکھ رہے ہیں، اور امام ذہبی میزان الاعتدال میں لکھتے ہیں کہ یہ "حدیث الطیر" کے راوی بھی ہیں اور "حدیث الطیر" شیعوں کی من گھڑت حدیث ہے۔ وہ حدیث یہ ہے کہ حضرت انس بن مالک کی طرف یہ قول منسوب کیا گیا ہے کہ انہوں نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کسی پرندے کا گوشت پکا ہوا تھا، یا کہیں سے تحفہ آیا تھا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی کہ یا اللہ بھجج دے سب سے زیادہ محبوب شخص کو جو اس پرندے کو میرے ساتھ کھائے۔ تو علی گئے۔ اس روایت کو اکثر محدثین موضوع کہتے آئے ہیں۔ مگر صاحب مستدرک خود غالی شیعہ تھے۔

اس لئے انہوں نے اپنی کتاب میں اس کو درج کر لیا ہے۔ بہر حال شیعوں کے سوا اور کبھی کسی نے یہ حدیث روایت نہیں کی ہے۔ عبد اللہ بن زیاد نے جو یہ حدیث روایت کی ہے یہ ان کے تشیع کی نشاندہی کر رہی ہے اور پھر یہ ابن ماجہ کی حدیث نمبر ۶ کی بھی روایت اگر انھیں عبد اللہ بن زیاد نے کی ہے۔ جب تو ان کے شیعہ ہونے میں کوئی شبہ ہی نہیں رہتا۔ مگر یہ تو اس صورت میں ہے کہ ابن حجر کی تاویل مان لی جائے اور علی بن زیاد کو عبد اللہ بن زیاد تسلیم کر لیا جائے ورنہ یہ علی بن زیاد یقیناً کوئی غیر معروف مگر محال شیعہ ہی راوی ہیں، جن سے اہل سنت ائمہ رجال بالکل ناواقف ہیں۔

ابن ماجہ کی آخری حدیث نمبر ۷ عبد اللہ بن الحارث بن حمزہ الزبیدی کی طرف منسوب کی گئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "کچھ لوگ مشرق سے نکلیں گے تو وہ زمین ہموار کریں گے مہدی کھڑے، یعنی ان کے غلبے اور سطوت کھڑے۔"

اس حدیث کی روایت عبد اللہ بن ہشیر المصری کرتے ہیں اپنے شیخ عمرو ابن جابر سے اور خود عمرو بن جابر کے متعلق کہتے ہیں کہ یہ ایک احمق شیخ ہے جو کہتا ہے کہ حضرت علی بدلیوں میں چھپے ہوئے ہیں۔ اور امام احمد نے جن کو کذاب کہا ہے اور ابن عدی نے شیعہ و ضعیف الحدیث قرار دیا ہے اور ان کی شیعیت خود اس حدیث ہی سے ظاہر ہے۔

مشرق و مہدی۔۔۔ مشرق سے کالے پرچم والوں کے آنے کا ذکر اکثر روایتوں میں آپ دیکھتے ہیں، ساحل سے باہر کی بعض حدیثوں میں مشرق کی جگہ خراسان کا صاف ذکر بھی آپ ملاحظہ فرمائیں گے۔ یہ ساری پیش بندی دعوت عباسیہ کی تھی۔ جس کا مقصد خراسان ہی سے اٹھایا گیا۔ دعوت



عباسیہ کی داغ بیل خراسان میں حضرت عمر بن عبدالعزیز ہی کے زمانے میں یعنی ۹۹ھ یا ۱۰۰ھ میں ڈالی گئی تھی۔ مگر کئی برس تک ہنایت راز داری کے ساتھ دھیرے دھیرے اس اسلام کش تحریک کو آگے بڑھایا گیا۔ ادھر وہ تحریک چل رہی تھی ادھر آمد مہدی کے نام سے حدیثیں گھڑ گھڑ کر پھیلائی جا رہی تھیں اور مشرق سے یا خراسان سے کالے پرچم والے فوج کے آنے کی پیشین گوئیاں سنائی جا رہی تھیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم سنایا جا رہا تھا کہ وہ کالے پرچم والی فوج جب مشرق سے آئے تو اس کی مدد کیجیو۔ انھیں میں مہدی بھی ہوگا۔ ان کے ہاتھ پر بیعت کیجیو وغیرہ ذالک۔

چنانچہ خلافت عباسیہ جب قائم ہو گئی تو ان کی من گھڑت پیشین گوئیوں والے خوابوں کی تعبیریں بروئے کار لانے کی کوششیں کر دی گئیں۔ شروع میں تو علی بن عبداللہ عباس نے اپنے بیٹے کا نام اسی مناسبت سے محمد رکھا تھا۔ چنانچہ دعوت عباسیہ کے شروع کرنے والے محمد بن علی بن عبداللہ بن عباس ہی ہوئے۔ مگر ان کے وقت میں ان کے خواب کی تعبیر پوری نہ ہوئی۔ ان کے بیٹے عبداللہ بن محمد بن علی بن عبداللہ بن عباس جن کا لقب سراج پڑا۔ وہ اس مقصد میں کامیاب ہوئے۔ اگرچہ نہ صرف بنی امیہ کی خلافت کے ختم کرنے میں اور خود تخت خلافت پر متمکن ہونے میں کامیاب ہوئے۔ بلکہ مسلمانوں کی ایک مرکزیت کے مٹانے اور جماعت مسلمہ میں تفرقہ و انتشار پیدا کرنے میں بھی کامیاب ہوئے۔ چنانچہ

بلکہ در اصل عباسیہ و علویہ کی تفریق تو بعد میں ہوئی ہے۔ اجداد بنو علی اور بنو عباس دونوں مشترک طور پر بنو امیہ کی خلافت کا تختہ لٹنے کی کوششوں میں ایک دوسرے کے حلیف بنے ہوئے تھے۔ آگے چل کر بنو عباس اور بنو علی الگ الگ ہو گئے۔ بنو عباس نے خراسانیوں پر اپنا زیادہ اثر قائم کر لیا اور خود اپنی حکومت قائم کر لی اور بنو علی ان کا منہ بکتے رہ گئے۔ اس کے بعد دونوں الگ الگ ہو گئے۔

تاریخ الخلفاء میں جلال الدین سیوطی جیلے عباسی خلیفہ جن کا لقب سراج ہے۔ ابو العباس عبداللہ بن محمد بن علی بن عبداللہ بن عباس کے ترکے میں لکھتے ہیں کہ ذہبی نے کہا ہے کہ بد وائے تفرقت الجماعۃ و خروج عن الطاعة مابین تاهرت و طنبہ الی بلاد السودان و جمیع ممالک الا اندلس و خرج بھذہ البلاد من تغلب علیہا و استمر ذالک۔ یعنی انھیں سراج جیلے عباسی خلیفہ کی بدولت جماعت میں تفرقہ پیدا ہوا۔ اور حلقہ اطاعت سے باہر نکل گئے تاهرت اور طنبہ کے درمیان جتنے شہر تھے سوڈان کے شہروں تک اور علاقہ اندلس کے سارے ممالک اور ان شہروں پر جس نے بھی غلبہ حاصل کر لیا قابض ہو گیا، اور اس کا قبضہ برابر باقی رہا۔ یعنی خلافت میں اتنی طاقت نہ رہی کہ ان میں سے کسی ایک باہنی کی بھی سرکوبی کر کے اس کے قبضہ سے ملک چھین لے۔ اور پھر چند سطروں کے بعد لکھتے ہیں کہ قال المورخون، فی دولۃ بنی العباس افرقت کلمۃ الاسلام و سقط اسم العرب من الديوان و ادخل الا تراک فی الديوان استولت الديلم الا تراک و صارت لهم دولۃ عظیمۃ و انقسمت ممالک الارض عدۃ اقسام و صار بکل قطر قائم یاخذ الناس بالعرف و یملئهم بالقہر یعنی مورخوں نے کہا ہے کہ حکومت بنی العباس میں کلمہ اسلام میں تفرقہ پڑ گیا۔ اور عرب کا نام حکومت کے محکموں سے ساقط ہو گیا، اور ترکوں کو سرکاری محکموں میں داخل کیا گیا اور دیلم کے علاقوں پر ترک چھل گئے، اور ان کی بہت بڑی حکومت قائم ہو گئی، اور روئے زمین کے ممالک منقسم ہو کر متعدد قسم کے ہو گئے، اور ہر حصہ ملک پر ایک شخص کھڑا ہو گیا جو ناروا دباؤ کے ساتھ لوگوں سے مال وصول کیا کرتا تھا، اور قہر سے ان کو لبریز کرتا تھا۔ کلمہ اسلام میں تفرقہ پڑ جانے



کا ذکر جو علامہ سیوطی نے فرمایا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ دینی فرقہ بندی کی بنیاد خلفائے بنی عباس ہی کے زمانے میں پڑی۔ یہاں تک کہ لالہ الا اللہ محمد رسول اللہ جو کلمہ اسلام ہے، اس میں بھی بعض فرقوں نے ایک جملہ و علی وصی رسول اللہ خلیفہ بلا فصل کا بڑھا ہی دیا۔ حقیقت یہ ہے کہ خلافت راشدہ کے بعد اگر دینی وحدت اور ملکی اجتماعیت باوجود منافقین عجم و ملاحدہ کی زبردست سازشوں اور لٹنے انگیزیوں کے ایک حد تک باقی رہی تو خلافت بنی امیہ ہی کے زمانہ تک باقی رہی۔ اسلامی فتوحات کا سلسلہ انھیں کے زمانے تک جاری رہا۔ بنی امیہ کی خلافت کیا گئی کہ اسلامی سادگی جماعت کی اجتماعیت اور کلمہ اسلام کی وحدت سب گئی۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

خیر یہ تو ایک ضمنی بات درمیان میں آگئی۔ کہنا یہ تھا کہ محمد بن علی بن عبداللہ بن عباس نے اپنے دو بیٹوں کا نام عبداللہ رکھا، اسی امید پر کہ ان میں سے جس کے بھی بیٹا ہو وہ اپنے بیٹے کا نام محمد رکھے تاکہ وقت آنے پر وہ ان حدیثوں کے مطابق مہدی ہونے کا دعویٰ کر سکے۔ پہلے عباسی خلیفہ کا نام بھی عبداللہ بن علی بن عبداللہ بن عباس ہی تھا۔ صلاح اس کا لقب تھا۔ ۱۳۲ھ میں اس نے بنی امیہ کے آخری خلیفہ مروان الحکم کو قتل کر کے سخت خلافت پر شکن حاصل کیا خراسانیوں ہی کی مدد سے۔ ان کے بعد ان کے بھائی عبداللہ بن محمد بن علی بن عبداللہ بن عباس نے عنان خلافت اپنے ہاتھ میں لی اور اپنا لقب منصور رکھا۔ ابو داؤد کی آخری حدیث نمبر ۱۰ کو دیکھئے اور منصور نام کے ایک شخص کے آنے کی پیش گوئی پر نظر ڈالئے۔ اس منصور کے جب ۱۲۷ھ میں بیٹا ہوا تو اس نے اس کا نام محمد رکھا اور مہدی اس کا لقب مشہور کیا یا خود اس نے اپنی خلافت کے زمانے میں مہدی کا لقب اختیار کیا۔ اب دیکھئے اس کا نام محمد اس کے

باپ کا نام عبداللہ اور پھر اس عبداللہ کا لقب منصور اس محمد کا لقب مہدی اور کوفہ و بصرہ وغیرہ میں حدیثیں گھڑ گھڑ کر تقریباً سائیس برس پہلے سے یا کم سے کم بیس برس پہلے سے مشہور کی گئیں تاکہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمائی ہوئی پیش گوئی کب پوری ہوتی ہے۔ لوگ اس کے منتظر رہیں، خراسانیوں کے لشکر کا سپاہ پرچوں کے ساتھ مشرق کی طرف سے آنا حدیثوں میں مذکور تھا ہی اس کو کر کے دکھا دیا گیا۔ اگرچہ اس کا ظہور پہلے ہی ہو گیا۔ مگر پیش گوئی کی ہر بات پوری اتری۔ اس لئے عامۃ المسلمین ان حدیثوں سے متاثر ہونے کی وجہ سے دعوت عباسیہ والوں کے اور پھر خلفائے بنی عباس کے ساتھ ہو گئے۔ اور بنی امیہ کو لامش شکست نصیب ہوئی۔ یہ صرف شیعوں کا پروپگنڈہ ہے کہ بنی امیہ کے مظالم سے عامۃ المسلمین اس قدر تنگ آ گئے تھے کہ سب لوگوں نے دعوت عباسیہ کا ساتھ دیا۔

مگر ملاحدہ عجم اور منافقین کو صرف بنی امیہ سے تو کوئی دشمنی تھی نہیں، وہ تو بنی امیہ کو تباہ کرنے کے لئے بنی عباس کے دوست ہو گئے تھے۔ ورنہ وہ بنی عباس کے بھی ویسے ہی دشمن تھے۔ جیسے بنی امیہ کے تھے۔ مگر فوراً کوئی نیا لٹنے بنی عباس کے خلاف کھڑا نہیں کر سکتے تھے۔ پھر خلفائے بنی عباس بھی ان لوگوں کی چالوں سے ایک حد تک واقف ہو گئے تھے۔ اس لئے جہاں تک ان سے ہو سکا ملاحدہ و زنادقہ عجم کو قتل کرتے گئے۔ ابو مسلم خراسانی (جس نے خلافت عباسیہ قائم کی تھی) جب خلافت عباسیہ پوری طرح قائم ہو گئی تو پھر اس کو محسوس کیا کہ ایسے لٹنے پرداز شخص کا زندہ رہنا صحیح نہیں، خصوصاً جب دیکھا کہ پہلے بنی عباس کا ساتھ دے کر اس نے بنی امیہ کا استیصال کیا۔ اب بنی لاطمہ کا ساتھ دے کر بنی عباس کے استیصال کا ارادہ رکھتا ہے۔ اس لئے اس کو قتل ہی کرا دینا مناسب سمجھا۔



۱) ابو مسلم الخراسانی کا پورا نام عبدالرحمن بن مسلم تھا خلیفہ منصور عباسی نے اس کو ۱۳۷ھ میں قتل کر دیا مگر منافقین عجم کے وہ طبقے جو محدثین کے بھیس میں تھے، ان کو یہ کب گوارا تھا کہ ایک بنی عباس کا خلیفہ ان کی بنائی ہوئی حدیثوں کی بدولت مہدی موعود بن کر سارے عالم اسلامی کا مستحق علیہ مہدی موعود بن جائے۔ اس لئے جیسے ہی خلیفہ منصور عبداللہ نے اپنے بیٹے کا محمد نام رکھا، انھوں نے دوسری حدیثیں گھڑنا شروع کیں اور ان میں ایسی باتیں بیان کیں جو اس خلیفہ منصور عبداللہ کے بیٹے پر صادق نہ آسکیں۔ اور اس کی شہرت ہر جگہ کرنے لگے کہ یہ آمد مہدی کا واقعہ قیامت کے قریب ہوگا۔ انھیں کے سامنے حضرت عیسیٰ آسمان سے اتریں گے، اور یہ ہوگا وہ ہوگا۔ چنانچہ رفتہ رفتہ عام مسلمانوں کا خیال بدلتا گیا اور لوگ سمجھنے لگے وہ مہدی موعود یہ خلیفہ مہدی نہیں ہے بلکہ وہ تو قیامت کے قریب آئیں گے۔ اور شیعوں نے یہ مشہور کیا کہ مہدی تو بنی لاطمہ میں سے ہوں گے۔ اسی لئے بعض حدیثوں میں منی او من اہل بیستی کا لفظ رکھا گیا۔ مگر بنی عباس کا دعویٰ ہوا کہ ہم لوگ بھی اس میں شامل ہیں تو واضح لفظ من و لد فاطمہ کے ساتھ حدیثیں گھڑی گئیں۔ جیسا کہ ابن ماجہ کی حدیث نمبر ۵ اور ابو داؤد کی حدیث نمبر ۳ میں ہے اور ابو داؤد کی حدیث نمبر ۹ میں اور ابن ماجہ کی حدیث نمبر ۶ میں بھی اس کی طرف اشارے ہیں۔ مہدی کے بنی لاطمہ میں سے ہونے کی حدیثوں سے اور بھی یہ ثابت ہو گیا کہ وہ خلیفہ عباسی جو مہدی کے لقب سے مشہور ہے وہ مہدی موعود نہیں ہے۔ مگر دوسری صدی کے بعد شیعوں نے دیکھا کہ یہ کہنا کہ مہدی موعود پیدا ہوں گے۔ کچھ ٹھیک نہیں۔ خدا جانے کتنے مہدی موعود آئے دن پیدا ہوتے رہیں گے۔ اس لئے انھوں نے تیسری صدی کے اواخر میں یہ ظاہر کیا کہ امام مہدی موعود جو ہمارے بارہویں

امام ہیں وہ تو ۲۵۵ھ یا ۲۵۶ھ میں (جیسا کہ کلینی میں ہے) پیدا ہو چکے وہ گیارہویں امام حسن عسکری کے صاحبزادے تھے۔ جن کو دشمنوں کے خوف سے برابر پوشیدہ رکھا گیا۔ پھر اپنے والد ماجد کی ولایت کے بعد غار سرمن راہی میں وہ چھپ گئے۔ قیامت کے قریب ظاہر ہوں گے۔ غرض شیعہ حضرات اپنے عقیدے کی بنیاد پر اپنے امام غائب کے منتظر بیٹھے ہیں۔ اور اہل سنت ان حدیثوں کی بناء پر نئے سرے سے ایک پیدا ہونے والے مہدی موعود کے منتظر ہیں۔ اور انھیں حدیثوں کی وجہ سے کتنوں کو اس کا موقع ملا کہ وہ مہدی موعود ہونے کا دعویٰ کر بیٹھے جن میں سے ایک مرزا غلام احمد قادیانی بھی تھے۔ مگر قدیم شیعوں نے جو حدیثیں مہدی کے متعلق گھڑ کر پھیلانی تھیں، تو وہ زمانہ مذہبی ہٹارے سے قبل کا تھا اس لئے اجمالی مشرک کتابوں میں درج ہوتی رہیں۔ ہٹارے کے بعد جب شیعوں نے اپنی کتابیں اہل سنت سے الگ کر لیں تو ان کا حصہ رسدی جو اجمالی کتابوں میں رہ گیا تھا، وہ سب اہل سنت کے گلے پڑ گیا۔ اور مہدی وغیرہ کی حدیثیں سب اہل سنت کی حدیثیں کہی جانے لگیں۔ لیکن جس طرح اور بعض اپنے حصے رسدی کی حدیثوں کو سنیوں کی کتابوں میں دکھا دکھا کر شیعہ ناجائز فائدہ اٹھایا کرتے ہیں کہ دیکھو یہ سنیوں کی حدیث ہے۔ اس طرح مہدی کے متعلق زیادہ نہیں بولتے، کیونکہ سنیوں کی کتابوں میں جو ان کی حدیثیں ہیں ان سے مہدی کا حسن بن علی کی اولاد سے ہونا نکلتا ہے، اور ان کے امام غائب حسین بن علی کی اولاد سے کہے جاتے ہیں۔ آخر میں، میں پھر بھی عرض کرتا ہوں کہ جس دینی مسئلے کا ذکر قرآن مبین میں نہ ہو، وہ کوئی دینی مسئلہ ہی نہیں ہے۔ اس لئے جب نزول عینی بن مریم علیہا السلام اور آمد مہدی یا ظہور مہدی کا ذکر قرآن مبین میں اشارۃً یا کنایۃً بھی نہیں، تو پھر یہ وہی باتیں کسی مسلم حنیف کا دینی عقیدہ



ہیں ہو سکتیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کو دین کی ساری باتیں بیان کر دینے ہی کے لئے اتارا ہے۔ (سورہ نحل - رکوع ۱۲) اور اللہ تعالیٰ نے قرآن میں کسی طرح کی کوئی کمی نہیں چھوڑی ہے۔ (سورہ انعام ۴)۔  
و کفی باللہ شہیدا

## بَابِ دَوِّم

### نظریہ مہدی

امام مہدی ان کی نسبت لوگوں کے خیالات اور مہدویت کی اصل حقیقت

#### (از) ابن خلدون

صدیوں سے مسلمانوں میں یہ بات بہت مشہور چلی آرہی ہے کہ آخر زمانہ میں اہل بیت سے ایک ایسا شخص پیدا ہوگا جو دین الہی کو دنیا میں قائم کرے گا، عدل انصاف کو پھیلانے کا، مسلمان اس کی ہمرکابی اختیار کریں گے، اور وہ تمام ممالک اسلامی پر چھا جائے گا۔ اس شخص کا نام مہدی ہوگا۔ پھر ان کے بعد وصال پائے گا اور قیامت کی دوسری نشانیاں ظاہر ہوں گی، جیسا کہ احادیث صحیحہ میں ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اتریں گے اور وصال کو قتل کریں گے، یا یہ کہ عیسیٰ علیہ السلام بھی حضرت مہدی کے ساتھ ساتھ نزول فرمائیں گے اور وصال کو ایک دوسرے کی مدد سے قتل کریں گے عیسیٰ علیہ السلام ہمارے میں امام مہدی کی اقتدا کریں گے۔ ان تمام عقائد میں مسلمان ان احادیث سے حجت لاتے ہیں جن کو ائمہ حدیث نقل کرتے ہیں۔ اور جو اس کے خلاف عقیدہ رکھتے ہیں، وہ ان احادیث میں کلام کرتے ہیں، اور بعض اخبار و احادیث اس کی مخالفت میں بیان کرتے ہیں۔ پچھلے زمانہ کے صوفیاء کرام امام مہدی کے خسرو ج کو دوسرے طریق سے حل کرتے ہیں، اور ان کے استدلال کا طریقہ اور ہی ہے۔ وہ اس میں کشف سے کام لیتے ہیں۔ جو ان کے طریقہ کی اصل ہے۔

اب ہم ان احادیث کو بیان کرتے ہیں جو اس سلسلہ میں وارد ہیں۔ اور منکرین کے ان پر جو اعتراضات ہیں، وہ بھی ہم عرض بیان میں لائیں گے۔ پھر بحثا ساتھ



صوفیائے کرام کے خیالات کا ذکر بھی آپ کے سامنے کریں گے۔ تاکہ اس مسئلہ کی صحیح حقیقت آپ کے سامنے آجائے۔

معلوم ہونا چاہیے کہ بہت سے ائمہ حدیث نے امام مہدی کے بارے میں احادیث نقل کی ہیں۔ مثلاً ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ، حاکم، طبرانی، ابویعلیٰ الموصلی وغیرہ۔ ان ائمہ نے متعدد صحابہ سے ان احادیث کی روایت کی ہے۔ مثلاً حضرات علی، ابن عباس، ابن عمر، طلحہ، ابن مسعود، ابی ہریرہ، انس، ابی سعید الخدری، ام حبیبہ، ام سلمہ، ثوبان، قترہ بن ایاس، علی ابہلانی اور عبداللہ بن الحارث، ابن جریر۔ ان احادیث کی اسانید پر محققین کو اعتراض ہے۔ جیسا کہ آگے چل کر اس کا بیان آتا ہے۔ یہ اقوال اہل حدیث کے نزدیک چونکہ مسلمہ ہیں اور ان میں مشہور بھی کہ جرح تعدیل پر مقدم ہوا کرتی ہے۔ اس لئے اگر ان احادیث کی سند میں کسی راوی کو ضعیف ٹھہرایا جائے یا اس کے حافظہ اور رائے میں سقم نکالا جائے یا اس کو عقلیت سے متہم کیا جائے تو خود حدیث درجہ صحت سے گرتی ہے اور اعتبار سے ساقط ہو جاتی ہے۔

بقول تہذیبی ابوبکر بن ابی خلیفہ نے امام مہدی کے بارے میں احادیث جمع کرنے میں نہایت استیعاب سے کام لیا ہے۔ تہذیبی نے کہا ہے کہ بروئے سند سب سے غریب حدیث وہ ہے جس کی روایت ابوبکر الاسکاف نے فوائد اخبار میں پر سند مالک بن انس عن محمد بن المنکدر عن جابر کی ہے۔ معنوں اس کا یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے مہدی کی تکذیب کی وہ کافر ہے۔ اور جس نے دجال کو نہ مانا وہ جھوٹا ہے۔ اور جہاں تک میرا خیال ہے آفتاب کے مغرب سے طلوع ہونے کے بارے میں بھی ایسا ہی کہا۔ پس اب آپ خود سمجھ لیں کہ اس میں کس قدر مبالغہ سے کام لیا گیا ہے۔ اللہ ہی خوب جانتا ہے کہ مالک بن انس تک اس حدیث کا طریق سند کہاں تک صحیح ہے۔ بہر حال ابوبکر الاسکاف اہل حدیث کے نزدیک متہم ہے اور وقعا بھی مانا گیا ہے۔ یعنی یہ حدیث گمراہی کرتا تھا۔

ترمذی اپنی سند سے عاصم بن ابی النجود (جو قرآن سب سے ہیں) اور زبیر بن جہش کے طریق سے حضرت عبداللہ بن مسعود سے مہدی کی حدیث لائے ہیں۔ ابوداؤد بھی اسی حدیث کو بدیں الفاظ لائے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **لَوْ لَمْ يَبْقَ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا يَوْمٌ لَطَوَّلَ اللَّهُ ذَٰلِكَ الْيَوْمَ حَتَّى يَمُتَكَ اللَّهُ فِيهِ رَجُلًا مَيِّتًا أَوْ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي يُوَارِطُ اسْمَهُ اسْمِي وَاسْمُ أَبِيهِ اسْمِي** (اگر دنیا کے ختم ہونے میں ایک ہی دن رہ جائے تو اس کو بھی اللہ تعالیٰ دراز کر دے گا یہاں تک کہ میرے اہل بیت میں سے ایک شخص کو پیدا کرے گا وہ میرا ہم نام ہوگا اور اس کا باپ میرے والد کا ہم نام) یہ الفاظ ابوداؤد کے ہیں اور انھوں نے اس پر سکوت کیا ہے۔ وہ اپنے مشہور رسالہ میں لکھتے ہیں کہ جس حدیث پر سکوت کیا گیا ہے (یعنی اس کی صحت و عدم صحت کی حالت نہیں کھولی گئی) تو وہ حدیث حسن ضرور ہے۔ ترمذی کے الفاظ یوں ہیں **لَأَنَّ هَبَّ الدُّنْيَا حَتَّى يُمْلِكَ الْعَرَبَ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ بَيْتِي يُوَارِطُ اسْمَهُ اسْمِي** (دنیا ختم ہی نہیں ہوگی جب تک کہ میرے اہل بیت میں سے ایک شخص عرب کا مالک نہیں ہو جائے گا) اور وہ میرا ہم نام ہوگا) ایک روایت میں بجائے **يُمْلِكَ** کے **"يَلِي"** ہے۔ دونوں حدیثیں حسن صحیح ہیں۔ ترمذی نے اس حدیث کو حضرت ابو ہریرہؓ سے موقوف بھی نقل کیا ہے۔ حاکم کہتے ہیں کہ اس حدیث کو ثوری، شعبہ، زائدہ اور دوسرے ائمہ مسلمین نے عاصم سے روایت کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ جن طریقوں میں عاصم نے ذرہ سے اور ذرہ سے حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت کی ہے، وہ سب کے سب صحیح ہیں۔ کیونکہ حضرت عاصم کو قابل صحت مانا گیا ہے۔ اور کیوں نہ ہو جب کہ عاصم کا شمار ائمہ مسلمین میں سے ہے۔ لیکن امام احمد بن حنبل نے عاصم کے بارے میں کہا ہے کہ وہ ایک نیک، صالح، قاری قرآن، بھلا، ثقہ آدمی تھا۔ مگر اعشش حافظ میں اس سے زیادہ بہتر ہے۔ شعبہ نے اس کی حدیث کے لحاظ سے اعشش کی حدیث کو زیادہ اعتبار دیا ہے۔ عجل نے کہا ہے کہ عاصم کی روایت زر سے اور ابی دائل سے ضعیف ہے۔



محمد بن سعد نے کہا ہے کہ عاصم گو ثقہ تھا۔ مگر اس کی حدیثیں خطا و سہو سے پر ہیں۔ یعقوب بن سفیان نے کہا کہ اس کی حدیث میں اضطراب ہے۔ عبد الرحمن بن ابی حاتم کہتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے کہا کہ ابو زرہ کا قول ہے کہ عاصم ثقہ ہے انھوں نے جواب دیا کہ اس کو یہ درجہ کہاں نصیب، اس میں تو ابن علیؑ نے کلام کیا ہے، اور کہا ہے کہ جتنے بھی عاصم ہوئے ہیں وہ کمزور حافظ کے ہوئے ہیں۔ ابو حاتم کا قول ہے کہ میں عاصم کو راست باز جانتا ہوں اور اس کی حدیث قابل قبول ہے مگر وہ حفاظ حدیث میں سے نہیں ہے۔ نسائی کا قول اس کے بارے میں مختلف ہے۔ ابن حزم اش نے کہا ہے کہ اس کی حدیث کچھ ٹھکانے کی نہیں ابو جعفر الحقیلی کی رائے یہ ہے کہ اس میں سوائے حافظ کی کمزوری کے اور کوئی عیب نہیں۔ دارقطنی نے کہا ہے کہ اس کے حافظ میں کھوٹ ہے۔ یحییٰ بن القطان کا قول ہے کہ میں نے جس کو بھی عاصم نامی پایا اس کو خراب حافظ کا دیکھا انہوں نے یہ بھی کہا کہ میں نے شعبہ کو یہ کہتے سنا کہ حدیث بیان کی ہم سے عاصم بن ابی الجود نے۔ لیکن لوگوں کے خیالات اس کی نسبت کچھ اچھے نہیں۔ ذہبی نے کہا کہ عاصم کی قرأت مسلم ہے، اور وہ حسن الحدیث ہے۔ اگر کوئی اس کے قابل اعتبار ہونے پر حجت لائے کہ شیخین نے بھی تو اس سے حدیث لی ہے اس لئے وہ یقیناً قابل اعتبار ہوا۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ شیخین تنہا اس کی حدیث نہیں لائے ہیں، بلکہ جب اس کے راویوں سے حدیث کی تصدیق ہو گئی تب کہیں عاصم سے روایت کی ہے۔ ابو داؤد حضرت علیؑ سے روایت لائے ہیں اور طریق سند یوں ہے کہ قطن بن خلیفہ نے قاسم بن ابی مرزہ سے روایت کی اور انھوں نے ابی الطفیل سے اور انھوں نے حضرت علیؑ سے اور انھوں نے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر زمانہ ختم ہونے میں صرف ایک ہی دن رہے گا تو بھی اللہ میرا ہی بیت میں سے ایک شخص کو پیدا فرمائے گا جو دنیا کو عدل و انصاف سے ایسا بھر دے گا

جیسا کہ وہ اس سے پہلے ظلم و ستم سے بھر گئی ہوگی اس میں قطن بن خلیفہ کی گواہی ہے۔ یحییٰ بن القطان۔ ابن معین۔ نسائی وغیرہم نے توثیق کی ہے، مگر عجلی نے کہا ہے کہ اس کی حدیث ٹھیک ہے۔ البیہ شیعیہ کی طرف مائل ہے۔ ابن معین نے ایک مرتبہ کہا کہ وہ ثقہ ہے اور شیعوں بھی۔ احمد بن عبد اللہ ابن یونس کا قول ہے کہ ہم قطن سے حدیث روایت نہیں کیا کرتے بلکہ بالکل بے اعتبار سمجھ کر چھوڑ دیا کرتے ایک دفعہ کہا کہ ہم اس کے پاس سے گزرتے اور کتنے کی طرح اس کو چھوڑ جاتے۔ دارقطنی نے کہا کہ اس کی حدیث سے حجت نہیں لائی جاتی۔ ابو بکر بن عیاش نے کہا کہ میں نے صرف اس کے بد مذہب ہونے کی وجہ سے اس سے روایت لینا ترک کر دیا۔ جرجانی نے کہا ہے کہ وہ بھٹکا ہوا ہے اور ثقہ نہیں۔ ابو داؤد مروان بن المغیرہ سے روایت کرتے ہیں وہ عمر بن ابی قیس سے وہ شیب بن ابی خالد سے اور وہ ابی اسحق النسفی سے کہ فرمایا حضرت علیؑ نے اپنے صاحبزادہ حسنؑ سے کہ میرا یہ بیٹا سردار ہے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو مسید کہا ہے۔ اس کی نسل میں سے ایک شخص پیدا ہوگا جو تمھارے نبیؐ کے ہم نام ہوگا۔ صورت میں مخالف اور سیرت میں ان سے ملتا ہوا ہوگا۔ یہ روئے زمین کو انصاف سے بھر دے گا۔ یارون نے کہا کہ حدیث بیان کی ہم سے عمر بن ابی قیس نے انھوں نے مظرف ابن طریف سے۔ انھوں نے ابی الحسن سے، انھوں نے ہلال بن عمر سے۔ انھوں نے کہا کہ میں نے حضرت علیؑ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ماوراء النہر سے ایک شخص خربت نامی ظاہر ہوگا جس کے مقدمۃ الجیش میں منصور ہوگا۔ یہ آل محمد کی سلطنت قائم کرے گا جس طرح قریش نے میری تقویت کی جس وقت یہ شخص ظہور کرے تمام مسلمانوں پر اس کی مدد و نصرت واجب ہے۔ ابو داؤد نے یہاں تو سکوت کیا ہے مگر دوسری جگہ کہا ہے کہ یارون ایک شیعوں کا ہے۔ سلیمان نے کہا کہ اس کی ثقاہت غور طلب ہے۔ ابو داؤد نے عمر بن ابی قیس کے بارے میں کہا کہ اس کی حدیث میں خطا ہے۔



ذہبی کا قول ہے کہ وہ ایک دہی آدمی تھا اپنے وہموں کو سچ جانتا تھا۔ ابو اسحق شیبی سے گو شیخین روایت لائے ہیں مگر آخر میں اس کو اختلاف ہو گیا تھا۔ اور جو روایتیں اس نے حضرت علیؓ سے روایت کی ہیں، ان کا سلسلہ منقطع ہے۔ یہی حال ابو داؤد کی اس روایت کا ہے جو ہارون بن المغیرہ نقل کی گئی ہے۔ اب رہی دوسری سند تو اس میں ابوالحسن اور ہلال بن عمرو بن مجہول ہیں۔ ابوالحسن کا پتہ سوائے مطہر بن طریف کی روایت کے اور کہیں نہیں چلتا۔ ابو داؤد نے ام سلمہؓ سے بھی روایت کی ہے اور حاکم نے مستدرک میں علی بن نفیل سے روایت کی ہے۔ انھوں نے سعید بن المسیب سے اور انھوں نے ام سلمہؓ سے کہہتی ہیں میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے ہوئے کہ مہدی حضرت فاطمہؓ کی اولاد میں سے ہوں گے۔ حاکم کے الفاظ یوں ہیں کہ مہدی کا ذکر چھیڑتے ہوئے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ مہدی کا آنا بالکل حق ہے، اور وہ فاطمہؓ کی اولاد میں سے ہوں گے۔ حاکم نے حدیث کی صحت و عدم صحت پر کوئی خیال آرائی نہیں کی۔ ابو جعفر العقیلی نے اس کی تضعیف کی ہے اور کہا ہے کہ علی بن نفیل کی کوئی متابعت نہیں کرتا اور اسی حدیث سے اس کا تعارف ہوا ہے۔ ابو داؤد ام سلمہؓ سے ایک اور طریق سے حدیث نقل کرتے ہیں جس میں صالح بن الخلیل اپنے ساتھی سے روایت کرتے ہیں اور وہ ام سلمہؓ سے، وہ کہتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے سنا کہ ایک خلیفہ کی موت کے وقت خلافت کے بارے میں جھگڑا پڑے گا۔ تو ایک شخص مدینہ سے بھاگ کھڑا ہوگا اور مکہ میں جا کر دم لے گا۔ وہاں اہل شہر جمع ہو کر رکن اور مقام کے درمیان اس سے بیعت کر لیں گے۔ حالانکہ وہ اس پر راضی نہ ہوگا۔ پھر شام کی طرف اس کے خلافت فوج کشی ہوگی۔ مگر وہ فوج کہ مدینہ کے درمیان آکر جنگل میں کہیں دھنس جائے گی جب لوگ اس عجیب امر کو ملاحظہ کریں گے تو شام و عراق سے لوگ جمع ہوں

آکر اس سے بیعت کر لیں گے۔ پھر قریش میں سے ایک شخص بنی کلب کا بھانجا اٹھ کھڑا ہوگا جو کلب پر فوج بھیج کر ان پر غالب آجائے گا۔ اور وہ شخص بڑا بد نصیب ہوگا جو اس لشکر میں شریک ہو کر کلب کو نہ لوٹے گا۔ پھر حاصل کردہ مال کو یہ شخص اپنے متبعین میں تقسیم کرے گا، اور سنت نبویؐ کو زندہ کر کے عام لوگوں سے اس پر عمل کرائے گا۔ تمام روئے زمین پر اسلام پھیل جائے گا اور سات یا نو برس تک یہی حال رہے گا۔ اسی روایت کو ابو داؤد نے ابی الخلیل عن عبد اللہ بن الحارث عن ام سلمہؓ سے بھی روایت کیا ہے، جس سے پہلی حدیث کی اسناد میں جو ابہام تھا وہ رفع ہو جاتا ہے۔ اس کے راوی صحیحین کے راوی ہیں جو طعن و قدح سے بری ہیں۔ کبھی یہ کہا جاتا ہے کہ یہ حدیث ابی الخلیل سے بواسطہ قتادہ پہنچی ہے اور قتادہ مدلس ہے جس نے حدیث کو مضعف کر دیا ہے۔ اور مدلس کی حدیث قابل قبول نہیں جب تک کہ اس میں مسامت کی صراحت نہ ہو۔ پھر یہ بھی ہے کہ حدیث میں مہدی کے نام کی کہیں صراحت نہیں ابو داؤد نے محض باب مہدی میں اس کا ذکر کیا ہے۔ ابو داؤد نے ابی سید خدریؓ سے بھی اس کی روایت کی ہے بدیں طریق کہ عمران القطان قتادہ روایت کرتے ہیں وہ ابی بصرہ سے اور وہ ابی سعید الخدریؓ سے۔ حاکم نے بھی اس کی متابعت کی ہے۔ مضمون حدیث کا اس طرح ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مہدی میری اولاد میں سے ہوں گے۔ پیشانی ان کی کشادہ اور ناک بلند ہوگی زمین کو عدل و انصاف سے ایسا بھر دیں گے جس طرح وہ ظلم و ستم سے کبھی بھری ہوگی سات سال تک ان کی سلطنت رہے گی۔ ابو داؤد یہ حدیث نقل کر کے صحت و عدم صحت حدیث سے سکوت کرتے ہیں۔ حاکم کی حدیث میں بھی قریب ہی الفاظ ہیں۔ حاکم نے اس کو بشرط مسلم صحیح مانا ہے۔ اگرچہ شیخین نے اس کی تخریج نہیں کی ہے۔ عمران القطان کو حجت ماننے میں اختلاف ہے۔ امام بخاری نے اس کی حدیث لی ہے مگر دوسروں کی شہادت سے یہ بھی القطان اس سے حدیث نہیں لیا



کرتے یحییٰ بن معین نے کہا کہ اس کی حدیث قوی نہیں ہے۔ ایک جگہ کہا ہے کہ اس کی حدیث کچھ نہیں۔ احمد بن حنبل "کہتے ہیں کہ میرے خیال میں یہ شخص حدیث کی صلاحیت رکھتا ہے، یزید بن زریج نے کہا کہ وہ حروری و خارجی تھا اور اہل قبا کے قتل کو جان بوجھ کر لٹا تھا، نسائی نے اس کو ضعیف بتایا ہے۔ ابو عبیدہ الثوری کا قول ہے کہ میں نے ابو داؤد سے اس کے بارے میں دریافت کیا تو وہ کہنے لگے کہ وہ حسن الحدیث ہے اور میں نے تو اس کی کوئی مٹی نہیں سنی۔ مگر ایک دوسری مرتبہ انہیں کو ضعیف بتاتے ہوئے بھی سنا، اور یہ کہتے کہ ابراہیم بن عبد اللہ بن حسن کے بارے میں اس نے ایسا فتویٰ دیا جس سے خونریزی تک ہو گئی۔

ترمذی، ابن ماجہ اور حاکم ابی سعید الخدری سے روایت لائے ہیں سلسلہ سلسلہ روایت یہ ہے کہ زید العمی روایت کرتے ہیں ابی صدیق التاجی سے اور وہ ابی سعید الخدری سے کہ انھوں نے کہا کہ ہم کو خوف لاحق ہوا کہ آئینہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی حادثات پیش آئیں۔ اس لئے آپ سے آئندہ کے واقعات دریافت کئے۔ آپ نے فرمایا کہ میری امت میں امام مہدی پیدا ہوں گے جن کی حکومت کی مدت پانچ، سات یا نو سال کی ہوگی۔ مدت میں شک زید کو پڑا ہے اُن کے پاس ایک شخص آکر کہے گا کہ مجھ کو کچھ دیجئے۔ وہ اس کو کپڑے میں اس قدر مال بھر کر دیں گے جس قدر وہ اٹھا سکے گا۔ ترمذی نے اس حدیث کو حسن کہا ہے۔ پھر کئی طریق سے ابی سعید الخدری سے مرفوع حدیث مروی ہے کہ آپ نے فرمایا میری امت میں مہدی ظاہر ہوں گے جو کم از کم سات برس اور زیادہ سے زیادہ نو برس حکومت کریں گے۔ ان کے زمانہ میں میری امت وہ خوش حالی دیکھے گی جو اس نے کبھی نہ دیکھی ہوگی نہ سنی ہوگی۔ زمین پیداوار کو اگلے گی۔ اور کسی چیز کا بھی ذخیرہ نہیں رکھا جائے گا۔ مال کے اس زمانہ میں ڈھیر کے ڈھیر لگے پڑے ہوں گے۔ ایک شخص کھڑا ہو کر کہے گا کہ اے مہدی مجھے دیجئے اور وہ اس سے کہیں گے تو یہ زید العمی جو سلسلہ روایت میں واقع ہے۔ اگرچہ دارقطنی

احمد بن حنبل اور یحییٰ بن معین نے اس کو صالح بتایا ہے اور احمد نے تو یہ اور بھی کہا کہ اس کا مرتبہ یزید الرقاشی اور فضل بن عیسیٰ سے بلند ہے مگر ابو حاتم نے اس کو ضعیف بتایا ہے، اس کی حدیث لکھتے ہیں مگر اس کو قابل حجت نہیں ٹھہراتے۔ یحییٰ بن معین نے ایک دوسری روایت میں اس کو بے حقیقت بتایا ہے اور ایک دفعہ کہا ہے کہ اس کی حدیث گو لکھی جاتی ہے مگر وہ ضعیف ہے۔ ابو زرہ نے کہا کہ وہ قوی نہیں، وہی الحدیث ہے اور ضعیف۔ ابو حاتم نے کہا کہ وہ کچھ نہیں ہے، اگرچہ وہ خود اس سے حدیث لیتے ہیں۔ نسائی نے کہا کہ وہ ضعیف ہے، ابن عدی نے کہا کہ اس کی روایت کردہ زیادہ تر حدیثیں ضعیف ہیں۔ اور جن سے وہ نقل ہوئی ہیں وہ بھی ضعیف ہیں۔ شعبہ نے اس سے روایت لی ہے مگر اس سے زیادہ کسی ضعیف سے روایت نہیں لی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ترمذی کی حدیث در اصل حدیث مسلم کی تفسیر ہے جو وہ حضرت جابر سے مرفوع روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ میری امت کے آخر میں مہدی ظہور کریں گے، وہ مال کو ایسا لٹائیں گے کہ گویا مال ان کی نظر میں بے حقیقت شے ہے۔ اور یہ مسلم ہی ابی سعید الخدری سے بدین معنی حدیث لائے ہیں کہ تمہارے خلفاء میں ایک خلیفہ ایسا ہوگا جو مال کو بے دردی سے لٹائے گا اور اس کو مال نہیں سمجھے گا۔ پھر ایک دوسرے طریق سے حدیث لائے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ آخر زمانہ میں ایک خلیفہ ہوگا جو مال تقسیم کرے گا اور اس کو کچھ بھی اہمیت نہیں دے گا۔ مگر مسلم کی احادیث میں نہ مہدی کا حدیث میں نام ہے، نہ کوئی ایسی دلیل ہے کہ یہاں وہی مراد ہوں۔ حاکم عوف الاعرابی کے طریق سے روایت کرتے ہیں وہ ابی الصدیق التاجی سے وہ ابی سعید الخدری سے کہ انھوں نے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب تک زمین ظلم و ستم و تشدد سے بھر نہ جائے، قیامت نہیں آئے گی۔ پھر میرے اہل بیت میں سے ایک شخص پیدا ہوگا جو روئے زمین کو انصاف و عدل سے بھر دے گا جس طرح وہ پہلے



ظلم و ستم سے بھری ہوگی۔ حاکم نے کہا کہ یہ حدیث شرط شیخین پر صحیح ہے، اگرچہ انہوں نے اس کی خود روایت نہیں کی ہے۔ پھر حاکم ابی سعید الخدری سے روایت کرتے ہیں اس طریق سے کہ سلیمان بن عبیدہ روایت کرتے ہیں ابی الصدیق الساجی سے اور وہ ابی سعید الخدری سے، وہ کہتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ آخر امت میں مہدی ظہور کریں گے۔ آسمان بہت بارش برسائے گا۔ زمین بہت پیداوار پیدا کرے گی۔ امام مہدی بڑے بڑے برحق بھر کر دولت بانٹیں گے، مومنینوں کی کثرت ہوگی، آبادی بڑھ جائے گی۔ مگر امام مہدی صرف سات یا آٹھ ہی سال حکومت کر پائیں گے۔ حاکم کہتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے مگر شیخین اس کو نہیں لائے ہیں۔ اس میں سلیمان بن عبیدہ جو راوی ہیں۔ ان سے اصحاب سنیہ میں سے کسی نے بھی روایت نہیں لی۔ ہے۔ لیکن ابن حبان نے ان کو ثقافت میں شمار کیا ہے اور ان کے بارے میں کسی کا اختلاف نقل نہیں کیا۔ پھر حاکم یہی حدیث ابی سعید الخدری سے روایت کرتے ہیں۔ سلسلہ سند یوں ہے کہ اسد بن موسیٰ روایت کرتے ہیں حماد بن سلمہ سے، اور وہ مظہر الوزراق اور ابی ہارون العبدی سے اور وہ ابی الصدیق الساجی سے اور وہ ابی سعید الخدری سے۔ وہ کہتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ زمین ظلم و ستم سے پُر ہو جائے گی۔ پھر میرے خاندان اور نسل سے ایک شخص ظاہر ہوگا جو سات یا نو برس حکومت کرے گا۔ اور اس مدت میں وہ زمین کو انصاف و عدل سے ایسا بھر دے گا جس طرح وہ اس سے پہلے ظلم و ستم سے بھری ہوگی۔ حاکم نے کہا کہ یہ حدیث شرط مسلم پر صحیح ہے۔ کیونکہ حماد بن سلمہ اور اس کے شیخ مظہر الوزراق سے تو مسلم بھی روایتیں لائے ہیں۔ اب رہا حماد کا دوسرا شیخ ابو ہارون العبدی تو اس سے البتہ امام مسلم روایت نہیں لائے ہیں، وہ بہت ضعیف ہے، اور اس پر تصویف کا بھی الزام لگایا گیا ہے۔ غرض ان کے ضعیف ہونے کے متعلق ائمہ کے جو اقوال ہیں ان کے بیان کی یہاں چنداں ضرورت نہیں۔ اسد بن موسیٰ جو حماد سے روایت

کرتا ہے۔ اس کا لقب اسد السنیہ ہے۔ بخاری نے اس کو مشہور الحدیث مانا ہے اور اپنی کتاب صحیح میں اس سے استہداد کیا ہے۔ ابوداؤد اور نسائی اس سے حجت لائے ہیں۔ لیکن ایک مرتبہ یہ بھی کہا ہے کہ ثقہ تو ہے لیکن اگر کتاب نہ لکھتا تو اچھا ہوتا۔ محمد بن حزم نے اس کے بارے میں کہا ہے کہ وہ منکر الحدیث ہے۔

طبرانی معجم اوسط میں ابی الواصل خمد الحمید بن واصل سے روایت لائے ہیں اور وہ روایت کرتا ہے الصدیق الساجی سے وہ حسن بن یزید السعوی سے وہ ابی سعید الخدری سے کہ انہوں نے کہا کہ سنائیں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے کہ میری امت میں سے ایک شخص نکلے گا جو میری امت کو زندہ کرے گا۔ آسمان دل کھول کر پانی برسائے گا۔ زمین ہر طرف خیر و برکت پھیلانے لگی۔ اور اس شخص کی بدولت ہر طرف انصاف و عدل کا دور دورہ ہوگا۔ جس طرح اس سے پہلے ظلم و ستم کا راج پاٹ تھا۔ یہ بابرکت شخص سات سال تک اس امت پر حکمرانی کرے گا، اور بیت المقدس میں پہنچے گا۔ طبرانی کہتے ہیں کہ ایک جماعت نے اس حدیث کی روایت ابی الصدیق کی ہے اور کسی نے اس کے اور ابی سعید کے درمیان کسی راوی کا نام نہیں لیا ہے۔ صرف ابی الواصل نے ان ہردو کے بیچ میں حسن بن یزید کا بھی اضافہ کیا ہے۔ ابن ابی حاتم نے اسی حسن بن یزید کا ذکر چھپرا ہے مگر اس سے زیادہ کچھ بیان نہیں کیا کہ اس نے ابی سعید الخدری سے روایت کی ہے اور اس سے ابی الصدیق الساجی نے، ذہبی نے کہا ہے کہ وہ مجہول ہے مگر ابن حبان نے اس کو ثقافت میں شمار کیا ہے۔ رہا ابی الواصل، جس نے الصدیق سے روایت کی ہے تو اصحاب سنیہ میں سے کوئی بھی اس سے روایت نہیں لایا ہے۔ ابن حبان نے اس کو ثقافت میں شمار کیا ہے۔ اور طبرانی ثانیہ میں۔ اور کہا ہے کہ یہی حدیث حضرت انس سے بھی مروی ہے۔ اور اس کی روایت شعبہ و عتاب بن بشر کے واسطے سے ہے۔ ابن ماجہ کتاب السنن میں



عبداللہ بن مسعودؓ سے حدیث روایت کرتے ہیں۔ سلسلہ سند اس طرح ہے کہ یزید بن ابی زیاد ابراہیم سے روایت کرتے ہیں، وہ علقمہ سے، وہ حضرت عبداللہؓ سے، انھوں نے کہا ہم کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے کہ بنی ہاشم کے نوجوانوں کی ایک جماعت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی۔ جوں ہی آپ نے ان کو دیکھا آپ ابدیدہ ہوئے اور آپ کے چہرہ مبارک کارنگ دگرگوں ہو گیا کہتے ہیں کہ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ خیر ہے؟ ہم نے ملاں کے ایسے آثار چہرہ پر کبھی نہیں دیکھے۔ آپ نے جواب میں فرمایا کہ ہمارے گھرانے کے لئے اللہ تعالیٰ نے دنیا کی جگہ آخرت پسند فرمائی ہے اور میرے بعد میرے اہل بیت سخت بلا و مصیبت کے سکار ہوں گے، بھگائے اور دکھ لے جائیں گے۔ یہاں تک کہ مشرق سے ایک قوم کالے جھنڈے لئے ہوئے اٹھے گی۔ اس سے وہ امان پائیں مگر وہ نہیں دیں گے، آخر میدان کارزار گرم ہو کر خوب کشت و خون ہوگا۔

انجام کار حکومت میرے اہل بیت کے ایک شخص کو ملے گی جو دنیا میں عدل و انصاف پھیلانے کا اور ظلم و ستم کو صفحہ ہستی سے مٹانے کا (پھر آپ نے فرمایا) اگر تم میں سے کوئی وہ زمانہ پائے تو میرے اہل بیت کا ساتھ دے اور خود کو کسی صورت سے ان تک پہنچائے، چاہے برف پر گھسٹ کر ہی کیوں نہ جائے۔ محدثین کے نزدیک یہ حدیث روایات کے نام سے مشہور ہے۔ اس حدیث کے راوی یزید بن ابی زیاد کے بارے میں شعبہ نے کہا ہے کہ وہ حدیثوں کو مرفوع کر دیا کرتا تھا۔ یعنی سلسلہ روایات بنی صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچا دیا کرتا تھا۔ محمد بن الفضل کہتے ہیں کہ وہ شیعوں کا سرگرم تھا۔ احمد بن حنبلؓ کی رائے ہے کہ وہ حاکم حدیث نہ تھا۔ ایک دفعہ انھوں نے کہا کہ اس کی حدیث زیادہ اچھی نہیں۔ یحییٰ بن معین کا قول ہے کہ وہ ضعیف ہے۔ عجمی کی تحقیق ہے کہ وہ جائز الحدیث ہے۔ آخر میں وہ حدیث کی تلقین کرنے لگا تھا۔ ابو زرہؓ کا کہنا ہے کہ اس کی حدیث میں کمزوری ہے۔ وہ اس کی حدیث لکھتے تو تھے مگر

قابل حجت نہیں جانتے۔ ابو حاتم نے کہا کہ وہ قوی نہیں۔ جرہانی کا قول ہے کہ محدثین اس کی حدیث کو ضعیف ٹھہراتے ہیں۔ ابو داؤد کہتے ہیں کہ میں نے کسی کو اس کی حدیث چھوڑتے ہوئے نہیں پایا۔ لیکن میرے نزدیک دوسرے اس سے اچھے ہیں۔ ابن عدی کا قول ہے کہ وہ کوفہ کے شیعوں میں سے ہے اور باوجود اس کے ضعیف ماننے کے اس کی حدیث لکھا کرتے۔ مسلم نے بھی اس کی روایتوں کو لیا ہے لیکن دوسروں کی سند سے۔ خلاصہ کلام یہ کہ اکثر محدثین کے نزدیک ضعیف ہے۔ بلکہ بعض ائمہ نے تو حدیث روایات کی بالتصریح تضعیف کی ہے۔ وکیع بن الجراح نے کہا ہے کہ یہ حدیث کچھ بھی قابل اعتبار نہیں۔ احمد بن حنبلؓ نے بھی ایسا ہی کہا ہے۔ ابو قتادہؓ نے کہا ہے کہ میں نے ابو اسامہؓ کو یہ کہتے سنا کہ اگر کوئی حدیث روایات کی صحت پر ہزار قسمیں بھی کھائے، میں اس پر یقین نہیں کروں گا۔ پھر کہا کہ ابراہیم، علقمہ اور عبداللہؓ کا کیا یہی خیال تھا؟ عقیلی اس حدیث کو ضعیف حدیثوں میں شمار کرتے ہیں۔ تو یہی نے کہا کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے۔

ابن ماجہ حضرت علیؓ سے روایت کرتے ہیں بدیں طریق کہ یسین العجلیؓ نے کہا کہ بن محمد بن الحنفیہ سے روایت کرتا ہے، وہ اپنے باپ سے، وہ حضرت علیؓ سے، وہ کہتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مہدی میرے اہل بیت میں سے ہوں گے، ان کے ذریعہ اللہ تعالیٰ ایک ہی شب میں دنیا کی اصلاح کرے گا۔ یا یسین العجلیؓ کے بارے میں ابن یحییٰ نے گو کہا ہے کہ اس میں چند لفظ نقص نہیں، لیکن بخاری کہتے ہیں کہ اس میں نظر ہے۔ اور وہ یہ الفاظ اس کے بارے میں کہتے ہیں جس میں بہت ضعف پاتے ہیں۔ ابن عدی کا مل میں، ذہبی میزان میں اس حدیث سے انکار کرتے ہیں، اور کہا ہے کہ یا یسین اسی حدیث سے مشہور ہے۔ طبرانی اپنی معجم اوسط میں حضرت علیؓ سے بدیں معنی روایت لائے ہیں کہ علیؓ آنحضرتؐ سے دریافت کرتے ہیں یا رسول اللہ! مہدی ہمارے خاندان میں سے ہوں گے یا کسی اور خاندان سے۔ آپ نے فرمایا وہ ہمارے ہی خاندان سے ہوں گے۔ جس طرح



اللہ تعالیٰ نے دین کی ابتدا ہمارے خاندان سے کی اسی طرح اس کا اختتام بھی ہمارے ہی خاندان سے گا 'ہماری ہی بدولت اللہ تعالیٰ لوگوں کو کفر کی گندگی سے بچائے گا ہمارے ہی طفیل ایک دوسرے کے کھلے دشمن ہونے کے باوجود ان کے دل سے دل مل جائیں گے۔ جس طرح شروع میں اللہ تعالیٰ نے ہمارے ذریعہ مشرکانہ عداوت سے ان کو نکالی کر ان کے دلوں کو آپس میں جوڑ دیا۔ پھر حضرت علیؑ نے سوال کیا کہ مہدی کو مؤمنین سے سابقہ پڑے گا یا کافروں سے، آپ نے فرمایا کہ وہ لوگ فتنہ انگیز اور کافر ہوں گے۔ اس طریق سند میں عبد اللہ بن اسماعیل واقع ہوا ہے جو شہوہ ضعیف راوی ہے، اور اسی میں عمر بن جابر الخضری بھی آگیا ہے جو ابن ابیہ سے بھی زیادہ ضعیف ہے۔ احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ جابر سے ناقابل قبول حدیثیں مروی ہیں، اور مجھ کو یہ بات بھی پہنچی ہے کہ وہ جھوٹ بولا کرتا تھا۔ نسائی نے کہا کہ وہ ثقہ نہیں تھا۔ اور کہا کہ ابن ابیہ ایک بورحاحق اور ضعیف العقل تھا، کہا کرتا کہ علیؑ بادل میں ہیں، جب ہماری مجلس میں بیٹھا ہوتا اور بادل کو دیکھ لیتا تو بول اٹھتا کہ دیکھو یہ علیؑ بادل میں سے گزر گئے۔ ظہرائی حضرت علیؑ سے بدین معنی حدیث لاتے ہیں کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ آخر زمانہ میں ایک ایسا فتنہ اٹھے گا جس میں سب ہی پھنسے ہوں گے اور کسی کا دامن مشکل سے اس سے پاک ہوگا۔ جس طرح سونا کان میں گڑا اور دبا ہوتا ہے۔ پھر فرمایا کہ اہل شام کو گالی نہ دو بلکہ ان کو برا کہو جو ان میں خاص طور سے شریر بد ہیں۔ کیونکہ اہل شام میں ایسی ہستیاں بھی ہیں جو ابدال ہیں۔ ایک زمانہ ایسا آنے والا ہے کہ اہل شام اس قدر بزدل ہو جائیں گے کہ صرف ایک بارش ان کو تتر بتر کر دے گی۔ اگر لوڑیاں ان سے لڑنے کھڑی ہو جائیں گی تو ان پر غالب آجائیں گی۔ اس نازک حالت میں میرے اہل بیت میں سے ایک شخص ظہور کریگا اور تین جھنڈے لئے ہوئے اٹھے گا۔ اس کے مخالفین کی زیادہ سے زیادہ تعداد بتانے والے پندرہ ہزار بتائیں گے اور کم سے کم تعداد بتانے والے بارہ ہزار بتائیں گے ان کی نغانی اُمّت اُمّت ہوگی، اور سات جھنڈے لئے ہوئے ہوں گے۔

ہر جھنڈے کے نیچے ایک شخص ہوگا جو ملک و حکومت کا دعویٰ کر ہوگا۔ اللہ تعالیٰ ان سب کو ہلاک کر ڈالے گا۔ اور ان کی الفت و محبت، ان کی نعمت و ثروت، ان کی ہمتیں اور ان کے حوصلے، ان کی رائے و فہم بوجہ سب مسلمانوں کو سرفراز فرمائے گا۔ اس حدیث کی روایت میں ابن ابیہ ہے، جس کا ضعف مشہور ہی ہے۔ حاکم نے مستدرک میں اس حدیث کی روایت کی ہے اور اس کو صحیح الاسناد بتایا ہے۔ مگر شیخین نے اس حدیث کو نہیں لیا ہے۔ حاکم کی روایت یوں ہے ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ اَبِي اَشْرِئَةَ قَبِيْرُؤُا دَاوُدَ السَّامِیُّ اِلٰی اَلْفَتْحِیْہِ ۱۰ (پھر ہاشمی ظاہر ہوگا اور اللہ تعالیٰ لوگوں (مؤمنین) کو کفار کی سی الفت و محبت عطا فرمائے گا۔ الخ) حاکم کے طریق سند میں ابن ابیہ نہیں ہے۔ اسی لئے یہ حدیث صحیح الاسناد ہے۔ حاکم مستدرک میں حضرت علیؑ سے روایت کرتے ہیں بدین طریق کہ ابی الطفیل محمد بن الحنفیہ سے روایت کرتے ہیں اور وہ کہتے ہیں کہ ہم حضرت علیؑ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ آپ سے کسی نے مہدی کے بارے میں سوال کیا تو آپ نے یہ بات فرما کر ہاتھ سے سات کا اشارہ کیا اور کہا کہ وہ آخر زمانہ میں ظاہر ہوں گے۔ یہ وہ وقت ہوگا کہ جو کوئی اللہ اللہ کہے گا، اس کو قتل کر دیا جائے گا۔ اللہ تعالیٰ مہدی کے لئے بکھری ہوئی قوموں کو ابر کے ٹکڑوں کی طرح یکجا جمع کر دے گا۔ ان کے دل متحد ہو جائیں گے آپس کی اجنبیت اور دوری ایک دم جاتی رہے گی۔ اور کوئی اپنے ساتھی کا ٹھٹھا نہیں اڑائے گا۔ عدد و شمار میں وہ اصحاب بدر کے مساوی ہوں گے۔ اگلے فوجیوں میں ان سے سبقت نہیں لے جاسکیں گے پچھلے ان سے ہمسری نہیں کر سکیں گے، ان کا عدد و شمار اصحاب طاہر کے برابر بھی ہوگا جو ان کے ساتھ نہر کو عبور کر گئے تھے۔ ابو الطفیل کا قول ہے کہ محمد بن الحنفیہ نے مجھ سے کہا کہ کیا تم مہدی کو دیکھنا چاہتے ہو، میں نے کہا بیشک تو آپ نے کہا کہ وہ مکہ سے خروج کریں گے۔ میں نے کہا تو پھر ضرور میں بھی مکہ کو نہیں چھوڑوں گا یہاں تک کہ مرجاؤں۔ چنانچہ ان کا انتقال مکہ ہی میں ہوا۔



حاکم کہتے ہیں کہ یہ حدیث شرط شیخین پر صحیح ہے۔ حالانکہ یہ صرف شرط مسلم پر ہے کیونکہ اس میں عثمان بن عفان اور یونس بن ابی اسحق بھی ہیں، جن سے بخاری حدیث نہیں لائے ہیں۔ اور اس میں عمرو بن محمد البقری ہے جس سے بخاری حجت کے طور پر روایت نہیں لائے ہیں بلکہ شہادت اور گواہی کے طور پر لائے ہیں (یعنی دیگر روایات کی تائید کے لئے لائے ہیں) پھر اس کے ساتھ ساتھ اس کا بھی لحاظ رکھئے کہ عثمان بن عفان ہی شیعہ مانا جاتا ہے، احمد، ابن معین، ابویہ، نسائی نے گواہی کی توثیق کی ہے لیکن علی بن المدنی نے سفیان کا قول نقل کیا ہے کہ بشر بن مردان نے اس کی روایت نہیں لی ہے میں نے کہا کیوں؟ کہا اس کے شیعہ ہونے کی وجہ۔ ابن ماجہ حضرت انس بن مالک سے روایت کرتے ہیں۔ سلسلہ روایت یہ ہے کہ سعد بن عبد الحمید بن جعفر علی بن زیاد الیمامی سے روایت کرتا ہے وہ عکرمہ بن عمار سے وہ اسحق بن عبد اللہ سے وہ حضرت انس سے وہ کہتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ہم عبد المطلب کی اولاد یعنی یس، حمزہ، علی، جعفر، حسن، حسین اور مہدی جنت کے سردار ہیں۔ عکرمہ بن عمار جو اس روایت میں ہے، اس کی حدیث کو گو مسلم نے لیا ہے مگر متابعت کے ساتھ اور بعض محدثین نے اس کی تصدیق کی ہے اور بعض نے اس کی توثیق ابویہ حاتم رازی کا قول ہے کہ یہ حدیث ہے جب تک یہ سماعت کی تصریح نہ کیے اس کی حدیث قابل قبول نہیں ہوگی۔ اس حدیث کا دوسرا راوی علی بن زیاد بھی ایسا ہی ہے کہ ذہبی میزان میں کہتے ہیں کہ ہم جانتے ہی نہیں کہ یہ کون ہے۔ پھر کہتے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ وہ عبد اللہ بن زیاد ہے۔ رہا سعد بن عبد الحمید تو تو اگرچہ یعقوب بن ابی شیبہ نے اس کی توثیق کی ہے، اور یحییٰ بن معین نے کہا ہے کہ اس میں چنناں خرابی نہیں۔ لیکن ثوری نے اس میں کلام کیا ہے۔ کلام کرنے والوں نے کہا ہے کہ اس کے اکثر فتوے خطا و غلط پر مبنی تھے۔ ابن حبان نے کہا کہ وہ متاثر چلتا نہیں۔ احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ سعد

بن عبد الحمید کا دعویٰ ہے کہ اس نے کتب مالک کا درس امام مالک سے سماعت کیا۔ اور لوگ اس کے اس دعوے کو جھٹلاتے ہیں کیونکہ وہ اب تک یہیں بغداد میں ہے۔ اس نے حج نہیں کیا۔ اور مکہ نہیں گیا۔ پھر اس نے سماعت کیسے کی ہوگی۔ امام ذہبی نے اس کو ان لوگوں میں سے قرار دیا ہے جن پر معتز ضیق اور ناقدین کی جرح قدح اور اعتراضات قابل تردید ہیں۔ حاکم اپنی مستدرک میں بطریق مجاہد ابن عباس سے موقوف حدیث لائے ہیں۔ مجاہد کا کہنا ہے کہ مجھ سے ابن عباس نے کہا کہ میں اگر یہ نہ سنتا کہ تم اہل بیت کے مانند ہو تو میں تم سے یہ حدیث ہرگز بیان نہ کرتا۔ اس پر مجاہد نے کہا کہ حضرت اطمینان رکھئے، میں بھی ہر کس و ناکس سے اس کا ذکر نہیں کروں گا۔ مجاہد کا بیان ہے کہ ابن عباس نے کہا کہ چار اشخاص ہم اہل بیت میں سے ہوں گے۔ سفاح، منذر، منصور، مہدی، مجاہد نے کہا کہ ذرا چاروں کے حالات بیان کیجئے۔ ابن عباس نے بیان فرمایا کہ ان میں سفاح اکثر و بیشتر اپنے انصار کو قتل کرے گا اور دشمنوں کے قصور سے درگزر کرے گا۔ منذر بہت مال دے گا اور پھر اس پر گھمٹ نہیں کرے گا، اور خود اس میں سے بہت کم لے گا منصور کی فتندی اس کے دشمنوں پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آدمی مسافت سے ظاہر ہوگی۔ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب اپنے دشمن سے دو ماہ کے راستے پر ہوتے تو دشمنوں کا دل دہل جاتا اور وہ بہم جاتے۔ گویا منصور جب اپنے دشمن سے ایک ماہ کی مسافت پر ہوگا تو اس کے دشمن دل چھوڑ بیٹھیں گے اور ان کے ہاتھ پاؤں پھول جائیں گے۔ اور مہدی زمین کو انصاف و عدل سے بھر دیں گے، جس طرح وہ ان سے پہلے ظلم و ستم سے بڑھوگا۔ جو پائے درندوں سے بے خوف ہو کر زمین زمین اپنے جگر پارے اگل دے گی۔ مجاہد نے پوچھا۔ حضرت وہ کیا ہوں گے۔ آپ نے کہا سونے چاندی کی سیلیں۔ حاکم نے کہا کہ یہ حدیث صحیح الاستناد ہے اگرچہ شیخین اس کو نہیں لائے ہیں۔ اس حدیث کے سلسلہ روایت میں اسمعیل بن ابراہیم بن مہاجر بن جو اپنے والد سے روایت کرتا ہے۔ اور یہ اسمعیل ضعیف ہے اور اس کا باپ



ابوایم اگرچہ مسلم اس سے حدیث لائے ہیں لیکن اکثر محدثین نے اس کی تضعیف کی ہے۔

ابن ماجہ ثوبان سے حدیث نقل کرتے ہیں کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ تمہارے بڑھاپے کے وقت تین آدمی خلفاء کی اولاد میں سے ہوں گے۔ پھر ان کے خاندان سے امارت نکل پائے گی۔ یہاں تک کہ مشرق سے ایک قوم سیاہ جھنڈے لئے ہوئے اٹھے گی اور وہ مخالفین سے ایسی سخت جنگیں لڑے گی جس کی مثال تاریخ میں نہیں ملے گی۔ راوی کہتے ہیں کہ آپؐ سے پھر کچھ اور فرمایا مگر میں اس کو بھول گیا ہوں۔ پھر فرمایا کہ "اگر تم اس کو دیکھو تو اس سے بیعت کرو اگرچہ برف پر سرین کے بل گھسٹ کر کیوں نہ جانا پڑے کیونکہ وہ اللہ کے خلیفہ مہدی ہوں گے۔" اس حدیث کے رجال صحیحین کے رجال ہیں۔ لیکن سلسلہ روایت میں ابوالکلامی بھی ہے جس کے متعلق ذہبی و دیگر محدثین کا کہنا ہے کہ وہ مدّ نس تھا۔ اور سفیان ثوری بھی سلسلہ روایت میں ہے جس کا مدّ نس ہونا مشہور ہے۔ آٹن دونوں نے حدیث کو تو معنیٰ کیا ہے لیکن سماع کی صراحت نہیں کی، پھر روایت کیسے قبول ہو سکتی ہے۔ عبد الرزاق بن ہمام اس حدیث کے راویوں میں سے ہے جو شیعہ مشہور ہے یہ آخر عمر میں نابینا ہو گیا اور حدیث کو خلط نلط کرتا تھا۔ ابن عدی کا قول ہے کہ فضائل کی ہمت سی احادیث اس سے مروی ہیں، مگر کسی نے ان کا اعتبار نہیں کیا۔ اور سب نے ان کو شیعہ ٹھہرایا ہے۔

ابن ماجہ عبد اللہ بن الحارث بن جرز سے حدیث روایت کرتے ہیں۔

بدین سلسلہ کہ ابن ہبیدہ ابنی زرعم سے روایت کرتا ہے اور وہ عمر بن جابر الجعفی سے اور وہ عبد اللہ بن الحارث بن جرز سے، وہ کہتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگ مشرق سے اٹھیں گے اور وہ مہدی کی حکومت قائم کریں گے۔ خبرانی نے کہا کہ ابن ہبیدہ اس کی روایت میں تنہا ہے۔ اور یہ بات حضرت علیؑ کی حدیث میں گزر چکی ہے جس کی تخریج خبرانی نے اپنی معجم اوسط

میں کی ہے کہ ابن ہبیدہ ضعیف ہے اور اس کا شیخ عمر بن جابر اس سے زیادہ ضعیف ہے۔ آور بزار نے مسئلہ میں اور طبرانی نے اپنی معجم اوسط میں حضرت ابنی ہریرہؓ سے یہ حدیث بیان کی ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میری امت میں مہدی ہوں گے جو کم از کم سات برس اور زیادہ سے زیادہ آٹھ نو برس رہیں گے۔ ان کے زمانہ میں میری امت وہ خوشحالی دیکھے گی جو اس نے کبھی نہ دیکھی ہوگی۔ آسمان سے موسلا دھار بارش برے گی۔ زمین ہر قسم کی نباتات سے لہلہا اٹھے گی، مال کے ڈھیر کے ڈھیر لگے ہوں گے۔ ایک شخص آٹھ کر کے گا "مہدی! مجھ کو دو۔" وہ کہیں گے۔ لو۔ طبرانی اور بزار کہتے ہیں کہ محمد بن مردان العجلی اس حدیث کی روایت میں مستفرد ہیں۔ بزار نے ساتھ ساتھ یہ بھی کہا ہے کہ ہم کو نہیں معلوم کہ کسی نے اس کی متابعت کی ہے۔ ابوداؤد نے اس کی توثیق کی ہے اور ابن حبان نے اس کو ثقافت میں درج کیا ہے۔

یحییٰ بن معین نے کہا ہے کہ وہ صالح ہے۔ اور ایک جگہ کہا ہے کہ اس کی حدیث میں چنداں مضائقہ نہیں ہے۔ لیکن پھر بھی لوگوں نے اس کے بارے میں بہت اختلاف کیا ہے۔ ابوزرعم نے کہا کہ میرے نزدیک وہ کچھ نہیں۔ عبد اللہ بن احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ ہم نے محمد بن مروان العجلی کو احادیث بیان کرتے ہوئے دیکھا تو ہم سب نے اس کی حدیث نہیں لکھی۔ میں نے تو قصداً اس کی حدیث کو چھوڑ دیا۔ اور ہمارے بعض ساتھیوں نے اس کو لکھ لیا۔ اس طرح گویا اس کو ضعیف بتاتے ہیں۔

ابو یعلیٰ الموصلی اپنی مستند میں ابنی ہریرہؓ سے حدیث لائے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ میرے دوست ابوالقاسم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت قائم ہی نہیں ہوگی جب تک کہ میرے اہل بیت میں سے ایک شخص ظہور نہیں کرے گا جو لوگوں کو مار پیٹ کر حق کی طرف لے آئے گا۔ ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ میں نے پوچھا حضرت وہ کس قدر مدت حکومت کرے گا۔ آپؐ نے فرمایا سات۔ پھر میں نے



عرض کیا سات کیا؟ فرمایا میں نہیں جانتا۔ یہ سند بھی قابل حجت نہیں۔ بشیر بن  
نہیک کے بارے میں ابو حاتم نے تو کہا ہے کہ قابل حجت نہیں ہے۔ لیکن شیخین نے  
اس کی روایت لی ہے۔ اور لوگوں نے اس کی توثیق کی ہے اور اس کے بارے میں  
ابو حاتم کے قول کی طرف کہ "وہ قابل حجت نہیں" توجہ نہیں دی ہے۔ البتہ اس  
حدیث کے سلسلہ روایت میں رجاء بن ابی رجاء الیشکری ہے جو مختلف فیہ ہے۔  
ابو زرہ نے کہا وہ ثقہ ہے۔ یحییٰ بن معین نے کہا وہ ضعیف ہے۔ ابو داؤد بھی کہتے  
ہیں وہ ضعیف ہے۔ ایک جگہ کہا ہے وہ صالح ہے۔ امام بخاری نے بھی اس کی  
ایک حدیث اپنی صحیح میں لی ہے۔

آبو بکر البزازی اپنی سند میں اور طبرانی اپنی معجم کبیر اور اوسط میں قرۃ بن ابی اسحاق  
سے حدیث نقل کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
کہ جب زمین ظلم و ستم سے بھر جائے گی تو اللہ تعالیٰ میری امت میں سے ایک  
شخص کو پیدا کرے گا جو میرا ہمنام اور اس کا باپ میرے والد کا ہمنام ہوگا۔ وہ  
زمین کو عدل و انصاف سے بھر دے گا جس طرح وہ اس سے پہلے ظلم و ستم سے  
بھری ہوگی۔ آسمان دل کھول کر پانی برسائے گا، اور زمین اپنی تمام پیداوار اگل  
دے گی۔ سات یا آٹھ یا نو برس تک وہ حکمرانی کرتا رہے گا۔ اس حدیث کی سند میں  
داؤد بن الحی بن المحرم اپنے والد سے روایت کرتے ہیں۔ یہ باپ بیٹے دونوں بہت  
ہی ضعیف ہیں۔ طبرانی اپنی معجم اوسط میں ابن عمر سے روایت لاتے ہیں، وہ کہتے  
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مہاجرین و انصار کی ایک جماعت میں تشریف فرما  
تھے اور علی بن ابی طالب آپ کے بائیں جانب اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ آپ کے دائیں  
جانب تھے۔ اور ایک انصاری حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے ساتھ سخت کلامی سے پیش آچکا  
تھا۔ آنحضرت نے حضرات عباس اور علی ہر دو کا ہاتھ پکڑ کر ارشاد فرمایا، عنقریب  
اُس پشت سے ایک شخص پیدا ہوگا جو دنیا کو ظلم و ستم سے بھر دے گا۔ اور اس کی  
پشت سے عنقریب ایک شخص پیدا ہوگا جو دنیا کو عدل و انصاف سے بھر دے گا۔

جب تم اس زمانہ کو پاؤ تو تمہی جوان کا ساتھ دینا۔ وہ مشرق کی طرف سے اٹھے گا  
اور صاحب الرایت مہدی ہوگا۔ "اس حدیث کے سلسلہ سند میں عبد اللہ بن عمر بنی  
اور عبد اللہ بن لہیع ہیں، یہ دونوں ضعیف ہیں۔ طبرانی اپنی معجم اوسط میں طلحہ بن عبد اللہ  
سے حدیث روایت کرتے ہیں، وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
عنقریب ایک ایسا فتنہ اٹھے گا جو دبائے سے دب سکے گا اگر ایک رخ سے اس کو  
فرو کیا جائے گا تو دوسری طرف سے بھر دے گا، یہاں تک کہ آسمان کی طرف  
سے غیب سے آواز آئے گی کہ تمہارا امیر نکلا ہے۔ اس میں ثنی بن الصلاح راوی  
ہے، یہ بہت ضعیف ہے۔ پھر حدیث میں تصریح بھی نہیں کہ یہ امیر مہدی ہوں گے  
ہاں البتہ باب مہدی میں یہ حدیث لائی گئی ہے۔

پس یہی وہ سب احادیث ہیں جن کو ائمہ حدیث مہدی آخر الزماں کے بارے  
میں لائے ہیں۔ آپ دیکھ چکے ہیں کہ ان روایات میں مشکل ہی سے کوئی روایت  
مستقیم سے خالی ہے۔

اب رہا صوفیہ کا معاملہ، تو اگلے صوفیہ ان امور میں غور و خوض ہی نہیں کرتے  
تھے بلکہ وہ تو مجاہدات و ریاضات اور وجد و حال میں مصروف رہتے تھے۔ آدھر  
امامیہ اور رافضی حضرت علی رضی اللہ عنہ کی فضیلت اور ان کی امامت پر زور دیتے تھے۔ اور  
شیخ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کے بارے میں وصیت ثابت کرنے میں لگے ہوئے تھے۔  
اور شیخین سے برکت ظاہر کرتے تھے چنانچہ اس کی تفصیل ان کے مذہب میں گذر چکی  
ہے۔ پھر ان میں امام معصوم کا تخیل پیدا ہوا۔ ان کے مذاہب پر تالیف و تصنیف کا  
سلسلہ زوروں پر شروع ہوا۔ فرت اسما علیہ الوہیت امام کے بطریق حلول  
قائل ہوئے۔ بعض فوت شدہ ائمہ کے بارے میں عقیدہ رکھنے لگے کہ وہ تناسخ کی  
شکل میں پھر دنیا میں آتے ہیں۔ چند اذہب کہتے ہیں کہ وہ زندہ ہیں اور غائب ہو گئے  
ہیں پھر آئیں گے، لہذا ان کے انتظار میں رہتے۔ کچھ یہ امید باندھے بیٹھے رہتے کہ  
اہل بیت میں حکومت پھر اپنا وجود لے گی، اور اپنے اس عقیدہ پر انہیں احادیث سے



دلیل لاتے جن سے امام مہدی کا آنا ثابت ہے، اور جن کی پوری تفصیل ابھی آپ کے سامنے پیش ہوئی۔ پھر ان متاخرین صوفیہ کا دور شروع ہوا جنہوں نے کشف اور ناؤراؤ الحس امور کی بحث چھیڑی۔ اور ان میں سے بہت سے حلول کے قائل ہوئے تو گویا امامیہ اور روافضیہ کے ہم خیال ہوئے۔ کیونکہ وہ بھی الوہیت ائمہ و صلوات اللہ کے قائل تھے۔ انہوں نے بجائے اماموں اور نقیبا کے قطب و ابدال مقرر کئے۔ اور یہاں تک اقوال شیعہ کو دل میں جگہ دی اور ان کے مذہب میں اس قدر قدم بڑھایا کہ خرقہ کے بارے میں کہنے لگے کہ حضرت علیؑ نے حضرت حسن بصریؒ کو پہنایا تھا۔ اور طریقہ کے التزام پر ان سے بیعت لی تھی پھر وہ سلسلہ بسلسلہ حضرت جنید بغدادیؒ تک چلا آیا۔ حالانکہ اس کا ثبوت حضرت علیؑ سے بطریق صحیح موجود نہیں پھر یہ طریقہ حضرت علیؑ کے ساتھ کیوں خاص کیا جاتا ہے جب کہ تمام صحابہ ہدایت و رشد کے سرچشمہ اور مرکز ہیں۔ لہذا حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ کے ساتھ اس کی تخصیص میں شیعیت ٹپکتی ہے، اور پتہ چلتا ہے کہ یہ حضرات بھی مذہب شیعہ میں قدم رکھ چکے تھے۔ انہیں ایام میں اسماعیلیہ اور پچھلے صوفیہ نے کتابیں لکھیں جن میں "فاطمی المنظر" پر بڑی بڑی بحثیں اٹھائیں اور اس کو ثابت کیا۔ اور پھر ایک دوسرے کو پڑھانے سکھانے لگے۔ مگر ان سب نظریات کی بنیاد بالکل لچر اور پوچ ہے اور قطعاً ناقابل وثوق ہے۔ بسا اوقات یہ اپنے تخیلات پر قرانات (علم نجوم) سے استدلال کرتے ہیں اور منجین کے کلام سے جھٹ پکڑتے ہیں۔ اس کی پوری بحث انشاء اللہ آئندہ باب میں آپ کے مطالعہ سے گذرے گی۔ یہاں پچھلے صوفیہ میں سے جنہوں نے زیادہ تر مہدی کے مسئلہ کو اٹھایا ہے وہ یہ ہیں۔ ابن العربی الحامی کہ اس نے کتاب "عنقار مغرب" میں ابن قس نے کتاب "ملع التعلین" میں، عبدالحق بن سبعین اور ابن ابی واصل نے خلع التعلین کی شرح میں اس بحث پر بڑا زور دیا ہے۔ مگر ان لوگوں کا کلام زیادہ تر چھستان اور پیرلی کے طور پر ہے۔ بات کی وضاحت بہت کم کہتے ہیں۔

اب ان کے کلام کی شرح کرنے والے ان کے مطلب و مقصد کو کھولتے ہیں۔ ابن ابی واصل کے کلام سے جہاں تک پتہ چلتا ہے ان کے مذہب کا خلاصہ یہ ہے کہ سب سے پہلے نبوت نے حق و ہدایت کے زور سے گمراہی و تاریکی کو مٹایا۔ پھر نبوت کی جگہ خلافت نے لی۔ پھر خلافت ملک و سلطنت سے بدلی اور اس کے بعد سلطنت و بادشاہت پر جبر و تشدد اور ظلم و ستم کا رنگ چڑھا۔ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی چونکہ عادت جاری ہے کہ تمام امور دنیا کو پھر ان کی حالت اصلہ کی طرف پھیر دیتا ہے اس لئے نبوت کو پھر وجود میں آنا چاہئے تھا۔ مگر نبوت کا دروازہ بند ہو چکا لہذا اس کے سوا چارہ نہیں کہ اس کی جگہ ولایت کا دور شروع ہو جو اس کے قائم مقام ہے۔ پھر خلافت اور پھر بجائے ملک اور تسلط کے زمانہ دجال کا آغاز ہوا اور کفر کی تاریکی پھر سے پھیل پڑے۔ گویا بدیں صورت نبوت خلافت و ملک کے بالترتیب تین مرتبے ثابت کرتے ہیں اس کے بعد تین درجے اور انہیں کے مسائل۔ پہلے ولایت امام مہدی کی، پھر خلافت اور اس کے بعد دجال کا پُر فتن زمانہ اور کفر کا پھیل جانا۔ اب چونکہ بحکم شرع خلافت قریش کا حق مانا گیا ہے اس لئے امامت بھی اسی کے حق میں ثابت ہوگی جو قریشی خون اپنے اندر رکھے ہوئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے خصوصی نسبت رکھتا ہو یا ظاہری کہ نبی عبدالمطلب میں سے ہو یا باطنی کہ خواص امت سے کوئی ہو۔

ابن العربی الحامی نے اپنی کتاب عنقار مغرب میں مہدی کو خاتم الاولیاء کے نام سے یاد کیا ہے۔ اور "بلتہ الغفۃ" (چاندی کی اینٹ) سے بھی تعبیر کیا ہے۔ یہ دراصل اس حدیث کی طرف اشارہ ہے جس کو امام بخاری باب خاتم النبیین میں لائے ہیں۔ بدیں مضمون کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میری مثال اٹھنے والے میں ایسی ہے کہ مثلاً ایک شخص نے ایک مکان نہایت مکمل بنوایا مگر ایک اینٹ کی جگہ اس میں چھوڑ دی۔ لہذا میں وہ اینٹ ہوں جس کے پورے



مکان کی صحیح تکمیل ہوئی اسی لئے حضرت خاتم النبیین کو "لبنہ" کہا جاتا ہے کہ آپ نے سلسلہ نبوت کی کڑیاں پوری کر دیں اور اس کو تکمیلی پہلو تک پہنچایا۔ یہ آپ کو معلوم ہی ہو چکا کہ ہر درجہات میں ولایت کو نبوت کی جگہ قرار دیا گیا ہے تو جن بزرگ پر ولایت ختم ہو جائے اور ان پر اس کی تکمیل ہو، ان کو خاتم الاولیاء کہہ سکتے ہیں۔ جس طرح آنحضرت کو خاتم الانبیاء کہا گیا کہ آپ نے نبوت کی تکمیل فرمائی اور آپ کی ذات پر وہ ختم ہوئی۔ اور جس طرح آنجناب کو حدیث مذکور میں بطور تمثیل "لبنہ البیت" (مکان کی اینٹ) کہا ہے اسی طرح خاتم الاولیاء کو بھی "لبنہ" کہہ سکتے ہیں مگر اس میں بھی درجہ نبوت اور درجہ ولایت میں جو فرق ہے وہ ملحوظ رہے گا اسی لئے انھوں نے آنحضرت کو "لبنہ الذہب" کہا اور مہدی کو "لبنہ الفضة" کیونکہ سونے اور چاندی میں بھی بڑھیا گھٹیا اور کم و بیش رتبہ کا فرق ہے۔

ابن ابی واصل نے ابن العربی سے نقل کیا ہے کہ امام منتظر اہل بیت میں سے ہوں گے۔ اور حضرت فاطمہؑ کی اولاد میں سے، اور ان کا ظہور "ق" و "خ" بھری گزرنے پر ہوگا۔ گویا ان حروف سے مراد ان کے عدد بحساب ابجد لئے ہیں "خ" کے پچھنو، "ق" کے انسٹ اور "خ" کے تین ہوتے ہیں۔ اور ان کا مجموعہ چھ تو تو اس ہوتا ہے یعنی ساتویں صدی کے آخر میں ظہور کریں گے لیکن جب یہ مدت گزر گئی اور امام منتظر کا ظہور نہیں ہوا تو بہت سٹ پٹائے اور عقیدہ تمسک لگے کہنے کہ اس مدت سے ظہور مراد نہیں بلکہ ان کی پیدائش مراد ہے اور پیدائش کو ظہور سے تعبیر کر دیا ہے۔ دراصل ان کا ظہور منشاء کے بعد کہیں ہوگا۔ مغرب کے اطراف سے نکلیں گے گویا ابن العربی کے حساب سے جب ان کی پیدائش منشاء کی مافی تو ظہور کے وقت یعنی منشاء میں ان کی عمر چھ بیس برس کی ہوگی۔ یہ یہ بھی عقیدہ رکھتے ہیں کہ یوم مہدی سے شمار کر کے منشاء میں دجال نکلے گا اور یوم مہدی کی ابتدا ان کے نزدیک آنحضرتؐ کی وفات سے ایک ہزار برس پورے ہونے پر ہے۔

ابن ابی واصل کتاب خلع النعلین کی شرح میں رقم طراز ہے کہ امام منتظر قائم ہمارا

جن کو محمد المہدی خاتم الاولیاء سے یاد کیا جاتا ہے، بنی نہیں ہوں گے بلکہ ولی ہوں گے اللہ تعالیٰ کی روح اور اس کے حبیب ہوں گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عالم اپنی قوم میں ایسا ہے جیسے کہ نبی اپنی امت میں۔ اور یہ بھی ارشاد فرمایا کہ میری امت کے علماء بنی اسرائیل کے انبیاء کے مانند ہیں۔ اور یہ خوشخبری اول یوم مہدی سے پانچ سو برس نصف یوم تک برابر چلی آئی۔

مشائخ کی خوشی وقت کے قریب آنے سے بڑھتی گئی۔ کندی کا بیان ہے کہ یہ امام لوگوں کو ظہر کی نماز پڑھائیں گے۔ اسلام کو زندہ کریں گے۔ عدل و انصاف پھیلانے لگیں گے۔ جزیرہ اندلس کو فتح کرتے ہوئے روم تک پہنچ جائیں گے اور اس کو بھی زیر اقتدار لائیں گے۔ پھر مشرق کا رخ کریں گے اور اس کو اپنے زیر نگیں لائیں گے۔ قسطنطنیہ کو فتح کر لیں گے۔ غرض تمام ملک ان کی قلمرو میں آجائیں گے مسلمان قوت پکڑ لیں گے۔ اور اسلام کا بول بالا ہوگا۔ دین حنیف چمکے گا۔ اس کی پاکیزگی ظاہر ہوگی۔ کیونکہ ظہر سے عصر تک نماز ہی کا وقت ہے، آنحضرتؐ نے فرمایا ہے کہ ان دونوں کے درمیان کا وقت بھی نماز ہی ہے۔

کندی نے یہ بھی کہا ہے کہ سورہ قرآن کے ابتدائی حروف غیر مخم جو حروف مقطعات کہلاتے ہیں ان کے جملہ عدد سات سو تینتالیس ہیں ان میں سات دجالی ہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام نماز عصر کے وقت نزول فرمائیں گے۔ دنیا کی اصلاح کریں گے اور ایسا امن پھیلا دیں گے کہ بکری بھیڑیے کے ساتھ پھرے گی۔ اسلامی سلطنت کی مدت حیات ایک سو ساٹھ برس کی ہوگی جو حرف بحرف مخم قیامت کے بعینہ عدد ہوتے ہیں اس میں انصاف کا دور چالیس سال رہے گا۔

علم نجوم سے واقف اور قرانات کو جانتے پہچانتے والے بیان کرتے ہیں کہ امام مہدی اور ان کے جانشینوں کی حکومت ایک سو اٹھ برس رہے گی اس میں سے چالیس یا ستر برس خلافت و عدالت کا زمانہ رہے گا، پھر حالات بدلتے ہیں گے اور خلافت ملک و سلطنت سے تبدیل ہو جائے گی۔ ابن ابی واصل



ایک دوسری جگہ کہا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام یوم محمدی کا تین چوتھائی حصہ گزرنے کے بعد بوقت عصر نزول فرمائیں گے۔ یعقوب بن اسحق کندی اپنی کتاب الجفر میں قرانات کے بیان میں رقمطراز ہے کہ جب قرآن برج ثور میں راس "ضج" پر پہنچے یعنی مشرق کا سال ہوگا تو عیسیٰ علیہ السلام نزول فرمائیں گے اور جب تک اللہ تعالیٰ چاہے گا زمین پر حکمرانی کریں گے۔ حدیث میں یوں وارد ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام دمشق میں بجانب مشرق منارہ سفید کے قریب اتریں گے۔ مصری قطع وضع کے دوز عفرانی زرد حلقے زیب تن کئے ہوئے اور دونوں ہاتھ دو فرشتوں کے بازوؤں پر رکھے ہوئے نزول فرمائیں گے۔ سر کے پٹھوں سے پانی ٹپکتا ہوا گویا ابھی آپ حمام سے نکلے ہیں۔ جب سر مبارک جھکائیں گے پانی کے قطرے ٹپکیں گے، جب سر اٹھائیں گے تو قطروں سے موتیوں کی کی لڑی بندھ جائے گی۔ سر بجانب نشیب جھکا ہوگا۔ دوسری حدیث میں آیا ہے کہ آپ بڑے تنومند و سرخ سفید ہوں گے۔ آخر میں یہ بھی ہے کہ آپ نکاح بھی کریں گے اور آپ کی اولاد ہوگی۔ چالیس برس بعد وفات پائیں گے حدیث میں اس طرح بھی ہے کہ آپ کی وفات مدینہ میں ہوگی، اور حضرت عمرؓ کے پہلو میں مدفون ہوں گے۔ گویا حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ بروز قیامت دو ہمیوں کے درمیان اٹھیں گے۔ ابن ابی واصل نے کہا ہے کہ شیعوں کے نزدیک یہ مسیح جن کی آمد کی پیشین گوئی حدیث میں وارد ہے وہی آل محمد میں مسیح المسیح (امام منتظر) ہیں۔ ہمارے خیال میں بعض متصوفین نے بھی حدیث لَا إِلَهَ إِلَّا عِيسَىٰ کو اس معنی پر محمول کیا ہے کہ مہدی کو شریعت محمدی سے اتباع شریعت و علوم میں وہی نسبت ہوگی جو عیسیٰ علیہ السلام کو شریعت موسوی سے تھی۔ صوفیہ پھر دلیلوں اور مختلف بے اصل دعویوں کے وقت کی تعیین کرنے میں ان کی شخصیت کی شناخت کراتے ہیں اور موقع و محل ظہور کی بھی نشان دہی کرتے ہیں۔ جب زمانہ اسی طرح گذرتا جاتا ہے اور

ظہور کے کوئی اثرات رونما نہیں ہوتے تو مجبوراً اپنی دوسرے رائے قائم کرتے ہیں اور نیا تخیل گھڑتے ہیں۔ بعینہ جس طرح اشیائے تخیلیہ اور احکام نجومیہ کا حال ہے کہ دم بدم واقعات ان کی تردید کرتے ہیں۔ غرض آراء کی اسی رد و بدل میں اگلے صوفیہ کی عمریں ختم ہو گئیں۔

اب لیجئے ہمارے زمانہ کے صوفیہ کا حال سنئے کہ ان میں سے اکثر اس کے قائل ہیں کہ ایک مجدد ظاہر ہوگا جو مذہبی احکام کو زندہ کرے گا۔ حق و صداقت کو دنیا میں پھیلانے کا، اور اس کے ظہور کا زمانہ ہمارے زمانہ کے قریب ہی میں بتاتے ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ یہ حضرت فاطمہؓ رضی کی اولاد سے ہوگا۔ اور بعض فاطمی کی تحفہ صحت بھی نہیں کرتے۔ چنانچہ سب سے بڑے صوفی ابویعقوب البادی جو مغرب کے جلیل القدر ولی شمار ہوتے ہیں، اور جو اس آٹھویں صدی کے شروع میں گذرے ہیں اسی مذکورہ خیال کے حامی تھے۔ اس کی روایت ہم کو ان کے پوتے ابوبکھی زکریا سے ملی ہے۔ وہ اپنے والد ابی محمد عبداللہ سے روایت کرتے ہیں، اور وہ اپنے والد ابی ابویعقوب مذکور سے۔ غرض صوفیہ کے کلام و اقوال کی چھان بین سے ان کے اسی قسم کے تخیلات کا پتہ چلتا ہے جو زیر بیان آئے ہیں اور محدثین جن روایات سے مہدی کا ظہور ثابت کرتے ہیں وہ بھی ہم نے اپنی معلومات و تحقیق کی حد تک من و عن بیان کر دی ہیں۔

(ماخوذ از مقدمہ ابن خلدون مترجم نور محمد صالح المطلاع آرام باغ کراچی)



باب سوم  
 نزول عیسیٰ  
 احادیث اور ان پر تنقید

باب سوم

نزول عیسیٰ

احادیث اور ان پر تنقید

از

علامہ متنا عمادی مجیدی پھلواری



## بسم الله الرحمن الرحيم

میرے ہنایت محترم اور قابل قدر بزرگ علامہ ڈاکٹر محمد اقبال نے مولانا عرشی امرتسری کے ذریعے میری توجہ احادیث نزول مسیح و آمد مہدی کی طرف منعطف کرائی تھی اور خصوصیت کے ساتھ صحیح بخاری کی دونوں حدیثوں پر تنقیدی روشنی ڈالنے کی فرمائش کی تھی۔ خود میرا بھی کبھی کبھی یہ ارادہ ہوا تھا کیوں کہ میں ایک مدت سے ان حدیثوں کو موضوع و مکذوب سمجھتا آ رہا ہوں۔ مگر خیال ہوا کہ۔

رمز ہر نکتہ دقیق و طرف بحث عوام مگر گلو پارہ کم کس یہ سخن وائے رسد

جن حضرات کے نزدیک کتب احادیث آسمانی صحیفے، راویان حدیث حاملان وحی فرشتے اور جامعین احادیث مہبط وحی مثل انبیاء و مرسلین تھے، وہ میری تنقید سے کیا مطمئن ہو سکتے ہیں۔ بلکہ چڑ کر قرآن مجید پر منہ آنے لگیں گے۔ اس لئے ان کے لئے یہ تنقید تحصیل لا حاصل ہے۔

اور جو لوگ اللہ تعالیٰ کے اس دعوے پر ایمان رکھتے ہیں کہ ما فرطنا فی الکتب من شئی ہم نے اس کتاب میں کوئی کمی نہیں چھوڑی ہے۔ و نزلنا علیک الکتب تبیاناً لکل شئی ہم نے یہ کتاب تم پر دین کی ہر بات کھول کر بیان کر دینے کے لئے اتاری ہے۔ وہ اس پر بھی ایمان ضرور رکھتے ہیں کہ نزول مسیح و آمد مہدی اگر کوئی دینی عقیدہ ہوتا تو قرآن مبین میں ان باتوں کی خبر ضرور دی جاتی۔ جب قرآن مبین میں ان کا ذکر نہیں تو ان باتوں کو دینی عقیدہ سمجھنا ہی بدعت و ضلالت ہے۔ اس لئے ان اہل حق کے لئے یہ تنقید تحصیل حاصل ہے۔ لیکن اس فرمائش کے پیش نظر ان روایات پر مختصر تبصرہ پیش کیا ہے جس سے انشاء اللہ



حقیقت بالکل واضح ہو جائے گی۔

عوام کا بڑا طبقہ فرقہ پرستی ہی کو اپنا دین سمجھتا ہے جس کے فرقے کے علماء جو کہہ دیں گے اس کے سوا وہ نہ قرآن کی سننے والا ہے نہ حدیث کی۔ اور نہ وہ حدیث کے کچھنے کی صلاحیت رکھتا ہے۔ نہ تنقید کے کچھنے کی۔ اس لئے ان کے سامنے یہ تنقید پیش کرنا بھینس کے آگے بن بھانا ہے۔ ان لوگوں کو ہنگامہ آرائی اور فتنہ انگیزی میں وقت اور مال ہی نہیں بلکہ جان تک گنونا آسان ہے۔ مگر دین کی صحیح خدمت میں جیب سے کچھ پیسے خرچ کر نیوالے شاذ و نادر ہی ہیں۔

انھیں وجوہات سے میری ہمت بھی سرد ہو گئی۔ مگر مولانا عرشی کی خاطر بہت عزیز ہے اور پھر یہ بھی خیال ہوا کہ معذرتہ الی ربکم و لعلمہم یتقون خصوصاً جب عامہ مسلمین میں کچھ لوگ ایسے بھی ضرور ہوں گے جو تذبذب میں مبتلا ہوں۔ ان پر اس تنقید سے اتمامِ حجت ہو جائے گی۔ ممکن ہے کہ اللہ انہیں ہدایت دے۔ اس لئے اُسے شائع کرنے کا اجازت دے رہا ہوں اللہ یمہدی من یشاء الی صراط مستقیم

لحدّ حاکم میں میرے اور احمدیوں کے درمیان سات ماہ تک ۱۲ دسمبر ۱۹۵۰ء سے ۲۴ جولائی ۱۹۵۱ء تک ہدایت معرکہ اللہء تحریری مناظرہ ہوتا رہا۔ جانبین سے دستخطی مراسلے آتے جاتے رہے، آخر احمدی مناظر کو ایسی لاش شکست ہوئی کہ میدان چھوڑ کر ان کو بھاگنا ہی پڑا۔ اس ایک مناظرے میں انھیں تین تین جھڑپوں سے شکست ہوئی۔ مگر کوئی ایسا اللہ کا بندہ کھڑا نہ ہوا جو اس مناظرے کی روداد کو چھپوا دے۔ ایک عزیز دوست نے اس طویل روداد کو مختصر بھی کر دیا۔ تاکہ کم خرچ میں یہ مختصر روداد چھپ سکے۔ مگر پھر بھی کوئی صاحب اس کی اشاعت کے لئے آمادہ نہ ہوئے۔

اس لئے سردست صرف بخاری کی حدیثیں نزولِ مسیح سے متعلق جو دو ہی ہیں ان کی تنقید پیش کر رہا ہوں۔ انشاء اللہ اس کے بعد باقی صحاح کی حدیثوں کی تنقید بھی آپ کے سامنے آجائے گی۔ ان ارید الا الا صلاح ما استطعت وما توفیقی الا باللہ۔

بخاری کی دو حدیثیں:- کتاب بدء الخلق باب نزول عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام ملاحظہ فرمائیے۔ اور اس پر ایک نظر رہے کہ کتاب تو آغاز تخلیق سے متعلق مضامین کی ہے مگر اس میں ایک باب ایسا ہے جو خاتمہ تخلیق دنیا یعنی علامات قیامت سے متعلق کہا جاتا ہے۔ اور کتاب الفتن جو ایسی حدیثوں کے ذکر کا اصل مقام ہے خصوصاً باب الذکر الدجال کے بعد جہاں دو دو باب ہیں، یعنی باب ذکر الدجال کے بعد باب لا یدخل الرجال المرینہ یعنی مدینہ طیبہ میں دجال داخل نہیں ہو سکے گا۔ یہ بھی موجود ہے۔ مگر نہ دونوں بابوں میں کہیں نزول عیسیٰ بن مریم کا ذکر ہے نہ اس کا کہیں ذکر ہے کہ دجال کو عیسیٰ بن مریم علیہما السلام قتل کریں گے۔ نہ الگ کوئی باب نزول عیسیٰ بن مریم علیہما السلام کا ہے۔ البتہ پہلے باب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک خواب کا ذکر ہے، جس میں آپ نے خانہ کعبہ کا طواف کرتے ہوئے حضرت عیسیٰ بن مریم علیہا السلام کو دیکھا تھا اور دجال پر بھی آپ کی نظر پڑی تھی۔ اور بس۔

بات یہ ہے کہ متقدمین کی کتابوں میں ان کے وضاع و کذاب ٹکاؤ یا ٹکاؤ کے ٹکاؤ یا جلد بند یا نقل کرنے والے کاتبوں کو جہاں موقع مل جاتا تھا وہاں کچھ حدیثیں داخل کر دیتے تھے۔ کبھی مستقل طور سے ایک باب ہی الگ سے قائم کر کے لگا دیتے تھے، اور بعض وقت تو وہ حدیثیں یا باب بے



محل ٹھونس دیئے جاتے تھے۔ اسی کی ایک مثال یہ باب نزول عیسیٰ بن مریم بھی ہے جس کو ٹھونسنے کی گنجائش کتاب الفتن میں تو یاران طریقت کو نہ ملی۔ کتاب بد الخلق میں بے جوڑ طریقے سے ایک باب قائم کر کے صرف دو حدیثیں اس میں بنا کر درج کر دیں جو غریب امام بخاری کے سر پر لگیں۔ واللہ اعلم۔

میرا حسن ظن یہی ہے کہ امام بخاری ان موضوع و مکذوب حدیثوں کے ذمہ دار نہیں ہیں جو ان کی کتاب میں پائی جاتی ہیں۔ بلکہ جن لوگوں نے ان کی کتاب میں ان موضوعات کو داخل کر دیا وہی اس کے ذمہ دار ہیں۔ لیکن چونکہ یہ حدیثیں امام بخاری کے سر تھوپنی چاہکی ہیں اس لئے سر دست اپنے حسن ظن سے قطع نظر کر کے مجھ کو بذات خود امام بخاری رحمہ اللہ ہی کو مخاطب قرار دے کر کچھ عرض کرنا ہے۔ مگر اس کے یہ معنی نہیں کہ میرا وہ حسن ظن باقی نہ رہا۔ یا نعوذ باللہ میں امام بخاری کی شان میں گستاخیاں کر رہا ہوں۔

بندہ ہمت اسلام دآن سطلہ نیم کہ خورم من نمک و باز نمکدان شکلم بخاری کی پہلی حدیث:- بخاری کی پہلی حدیث حد ثنا اسحق انا یعقوب بن ابراہیم کر کے شروع ہوتی ہے یہ اسحق کون ہیں؟ اللہ ہی جانے۔ امام بخاری پندرہ اسحاق سے روایت کرتے ہیں۔ شارحین کہتے ہیں کہ یہاں اسحق بن ابراہیم مراد ہیں۔ تو امام بخاری سات اسحق بن ابراہیم سے روایت کرتے ہیں۔

۱- اسحاق بن ابراہیم بن یزید ابو النصر الفرادیسی۔

۲- اسحاق بن ابراہیم بن نصر البخاری ابو ابراہیم السعدی۔

۳- اسحاق بن ابراہیم بن مخلد بن ابراہیم بن مطر۔ المعروف بابن راہویہ

- ۴- اسحاق بن ابراہیم بن محمد الصواف البلی ابو یعقوب البصری۔  
۵- اسحاق بن ابراہیم بن العلاء بن الضحاك ابو یعقوب الحمصی۔  
۶- اسحاق بن ابراہیم بن عبدالرحمن بن ضیع البغوی ابو یعقوب۔  
۷- اسحاق بن ابراہیم ابی اسرائیل بن کا مجرا ابو یعقوب المرزوی نزیل بغداد (ردی عن البخاری فی الادب)

غرض اگر کہیں امام بخاری حدیث اسحق بن ابراہیم بھی لکھیں جیسا کہ مستند جگہ ہے تو قطعی طور سے نہیں کہا جاسکتا کہ یہ کون اسحق بن ابراہیم ہیں۔ لیکن ابو علی الجبائی نے یہاں اسحاق بن راہویہ یا اسحاق بن منصور میں سے کسی کے ہونے کا امکان ظاہر کیا ہے۔ چونکہ یہاں صرف اسحق ہے بلا اظہار نسبت۔ مگر ابن حجر فتح الباری میں لکھتے ہیں کہ یہاں اسحق بن راہویہ ہی مراد ہیں، کیونکہ ابن راہویہ کی عادت ہے کہ وہ حدیث کبھی نہیں کہتے۔ جب کہتے ہیں تو خبرنا کہتے ہیں (اور یہاں انا ہے جو خبرنا کا مخفف ہے) اس لئے یقیناً ابن راہویہ ہی یہاں مراد ہیں۔

میں نے صحیح بخاری پر ایک سرسری نظر دوڑائی تو ابن حجر کے اس استقراء کو غلط پایا۔ ابن راہویہ عام محدثین کی طرح صرف عن کا لفظ بھی استعمال کرتے ہیں، جیسے بخاری جلد اول صفحہ ۱۸ باب فصل من علم و علم میں امام بخاری لکھتے ہیں حد ثنا اسحق عن ابی اسامہ حاشیہ بین السطور میں لکھا ہے کہ یہ ابن راہویہ ہیں۔ اور حاشیہ پر جہاں قسطلانی و تقریب وغیرہ سے اسماء الرجال کی تشریح ہے اس میں لکھتے ہیں کہ جب اسحق بغیر کسی نسبت کے ہو تو صحیح بخاری میں ابن راہویہ ہی مراد ہوں گے۔ جیسا کہ جبائی نے (سعید) ابن السکن کا قول نقل کیا ہے لیکن یہ بھی اس سرسری مطالعے میں غلط ہی ٹھہرا۔ اسی جلد اول صفحہ ۲۳



باب من خص العلم قومادون قوم میں امام بخاری فرماتے ہیں حد ثنا الحق بن ابراہیم یہاں ولدیت کی تصریح موجود ہے، مگر شارح صاحب نے معین کر دیا کہ یہاں ابن راہویہ ہی مراد ہیں (اسحاق بن ابراہیم بن مخلد کے باپ ابراہیم کا لقب راہویہ تھا) اسی طرح صفحہ ۶ باب الا سیرو الغریم یربط فی المسجد میں اسحاق بن ابراہیم ولدیت کی تصریح کے ساتھ ہے، اور شارح و محشی دونوں کے نزدیک ابن راہویہ ہی مراد ہیں۔ باوجود اس کے کہ امام بخاری سات سات الحق بن ابراہیم سے روایت کرتے ہیں۔ آگے چلے صفحہ ۲۹ باب اذا شرب الکلب فی الاناء میں حد ثنا الحق بن ابراہیم یہاں بلا اظہار نسبت ولدیت ہے۔ صرف الحق۔ اور پھر صاف خبرنا ہے اس لئے الحق بن راہویہ کو یہاں ابن السکن ابو علی ولبانی، قسطلانی اور ابن جریر کے نزدیک بالاتفاق مراد ہونا چاہیئے۔ مگر اسماء الرجال والے حاشیہ میں جو قسطلانی سے ماخوذ ہے اس میں بھی اور فتح الباری میں بھی صاف انکار ہے کہ یہاں ابن راہویہ مراد نہیں ہیں بلکہ ابن منصور مراد ہیں۔ اور صفحہ ۵۳ باب مایستر من العورہ میں ہے۔ حد ثنا اسحق ثنا یعقوب بن ابراہیم۔ مگر علامہ حجر فتح الباری میں یہاں باوجود ثنا ہونے کے جو حد ثنا کا تخلف ہے۔ ابن راہویہ کے مراد ہونے کا بھی امکان ظاہر کرتے ہیں۔ ان مثالوں سے یہ صاف ظاہر ہے کہ صرف الحق یا اسحاق بن ابراہیم سے کسی نام کا تعین جو شارحین حدیث کر دیتے ہیں وہ محض انکل پیچوی ہوتی ہے اور جو وجہ اس تعین کی وہ بیان کرتے ہیں، وہ صحیح نہیں ہوتی اور یہ تعین صرف اس لئے کر دیتے ہیں کہ امام بخاری جو پندرہ اسحاق اور سات اسحق بن ابراہیم سے روایت کرتے ہیں ان میں بعض اسحق اور بعض اسحاق بن ابراہیم مجروح و ناقابل اعتبار بھی ہیں اور امام بخاری اسی

لئے ایسے مواقع میں نسبت ولدیت کی ایسی تصریح نہیں کرتے جس سے کسی کی شخصیت معین ہو سکے۔ اگر وہ اس صحیح راوی کی شخصیت خود معین کر دیتے تو اس کی مجروحیت کی وجہ سے وہ روایت ناقابل اعتبار ٹھہر جاتی اور غلط نسبت ظاہر کر کے غلط شخصیت معین کر دیتے ہیں تو یہ کذب ہو جاتا ہے یہ خیال کر کے امام بخاری نے، نہیں۔ بلکہ ان کی کتاب میں ایسی حدیثوں کے داخل کر دینے والوں نے صرف اسحق یا اسحاق بن ابراہیم لکھ کر راوی کی شخصیت کو مبہم چھوڑ دیا تاکہ بعد والے حسن ظن سے کام لے کر کسی ثقہ ہی اسحق کو بطور خود متعین کر لیں۔ اگر بعد والوں کے بس میں ہوتا تو اس کا ذکر ہی نہ کرتے کہ فلاں فلاں مجروح اسحاق سے بھی امام بخاری نے روایت کی ہے۔ مگر کیا کریں کہ خود امام بخاری نے اپنی تاریخ کی کتابوں میں اپنے شیوخ کی تصریح کر دی ہے، اس لئے مجبور ہو گئے۔ اور دشواری یہ بھی تھی کہ اگر امام بخاری نے خود اپنے ان شیوخ پر کوئی جرح نہیں کی ہے۔ تو ان کے ہم عصروں نے یا ان کے بعض شیوخ نے جرحیں کی ہیں اور ان جرحوں کو شارحین بخاری چھپا نہیں سکتے تھے۔ لیکن مسافرخین نے مستندین کی ان جرحوں کی تاویلیں کر کے ان کو ہلکا کرنے کی کوششیں جہاں تک ہو سکیں ضرور کیں اور بعض مسافرخین نے تو غیر مستند اسناد سے انھیں جارحین کی یا بعض دوسرے مستندین کی توثیق بھی پیش کر دی تاکہ ان جعلی تعدیلوں کے ذریعے ان جرحوں کو معطل کیا جاسکے۔

امام بخاری ہیں شیوخ سے روایت کرتے ہیں۔ فقط اسحق کی دساطت سے۔ اور ولدیت و نسبت کی مطلق تصریح بعض جگہ نہیں کرتے۔

- ۱۔ جریر بن عبد اللہ - ۲۔ جہان بن ہلال
- ۳۔ جعفر بن عون - ۴۔ ابو اسامہ



- ۵- روح بن عبادہ  
۶- عبدالرحمن بن مہدی  
۷- عبدالصمد بن عبدالوارث  
۸- عبدالرزاق  
۹- عبدالقدوس بن الجراح ابو  
۱۰- عبید اللہ بن موسیٰ  
المغیرہ  
۱۱- عیسیٰ بن یونس  
۱۲- فضل بن موسیٰ  
۱۳- ابو عامر العقیسی  
۱۴- معتز بن سلیمان  
۱۵- نصر بن شمل  
۱۶- محمد بن المبارک الصوری  
۱۷- واسب بن جریر بن حازم  
۱۸- یعقوب بن ابراہیم  
۱۹- یزید بن ہارون

اس میں شک نہیں کہ ان میں شیوخ کے تلامذہ کی فہرست سے پتا لگایا جاسکتا ہے کہ کن حضرت سے کون اسحق صاحب روایت کرتے ہیں کہ جیسے جریر بن عبدالحمید سے اسحق بن راہویہ ان سے روایت کرتے ہیں گو امکان کسی اور اسحاق کا بھی ہے، مگر ہتذیب الہتذیب میں جریر بن عبدالحمید کے تلامذہ میں صاف طور سے اسحق بن راہویہ تبصرح نسبت موجود ہے، اگرچہ چند ناموں کے بعد خلق لکھ کر اس کا امکان باقی رکھا گیا ہے کہ دوسرے کسی اسحق نے بھی ان سے حدیثیں لی ہوں اور روایت کی ہوں۔ لیکن جہاں ان شیوخ کے تلامذہ میں بھی صرف اسحق لکھ کر چھوڑ دیا گیا ہو، وہاں کس طرح پتا لگایا جائے گا، مثلاً یعقوب بن ابراہیم کے تلامذہ میں امام ذہبی اور حافظ ابن حجر دونوں ہی صرف اسحق لکھ کر چھوڑ دیتے ہیں۔ اور یہ نہیں بتاتے کہ یہ کون اسحق ہیں۔ شاید کوئی یہ کہے کہ ہر اسحاق کے ترجمے میں دیکھ لو کہ وہ یعقوب بن ابراہیم سے روایت کرتا ہے یا نہیں؟ جو اسحق یعقوب بن ابراہیم سے روایت کرتا ہو بس کچھ لو کہ جہاں حدیث اسحق عن

یعقوب بن ابراہیم ہے وہاں وہی اسحق مراد ہیں۔ اسی طرح ان میں شیوخ کے اسحاقوں کا بہانہ آسانی سے تصفیہ ہو سکتا ہے۔ مگر افسوس! کہ یہ طریقہ بھی کارآمد نہیں ثابت ہو سکتا۔ کیونکہ تقریباً اکانوے اسحاق ہیں جن سے صحاح میں حدیثیں مروی ہیں اور یہ اکانوے اور ان کے علاوہ ایک سو تیس اسحاق سب ملا کر دو سو تیس اسحاق ہیں جن سے صحاح کے باہر حدیثیں مروی ہیں۔ ان میں سے جن کے شیوخ زیادہ ہیں ان کے شیوخ میں سے چند مشہور و معروف اور ثقہ شیوخ کے نام لکھ کر وجماعہ یا وخلق یا وغیرہم میں تو اتنی گنجائش ہے کہ ان کے ہم عصر سارے شیوخ سما سکتے ہیں۔ چنانچہ آپ دیکھئے کہ یعقوب بن ابراہیم کے ترجمے میں ان کے تلامذہ کی فہرست میں تو صرف اسحق لکھ کر چھوڑ دیا ہے۔ مگر یہ علم ہے اسم جنس نہیں ہے کہ وہ سارے دو سو تیس اسحاقوں کو آپ اس کی وجہ سے یعقوب بن ابراہیم کے تلامذہ قرار دے دیں۔ آپ کسی ایک ہی اسحاق کو معین فرمائیں گے شارحین حدیث میں سے ابن حجر کے سوا دوسروں نے اسحق بن منصور یا ابن راہویہ لکھا ہے تو اب دیکھئے۔ ابن راہویہ اور ابن منصور دونوں کے تراجم میں دونوں کے متعدد شیوخ کے نام ابن حجر بھی لکھتے ہیں اور امام ذہبی بھی۔ مگر کوئی بھی دونوں میں سے کسی کے ترجمے میں ان کے شیوخ کی فہرست میں غریب یعقوب بن ابراہیم کا نام نہیں لکھتے تو اب بتائیے کہ حدیث اسحق عن یعقوب بن ابراہیم جہاں ہو وہاں کس طرح پتا لگایا جائے کہ یہ کون اسحق ہیں۔ آپ کے بنائے ہوئے طریقے سے بھی تو کچھ کام نہ چلا۔ مگر میں تو آج اس کا بیڑا اٹھا چکا ہوں کہ امام بخاری کا یہ میم اسحاق والا مسعر حل کر کے رہوں گا۔ تو سنئے



یہ نہ اسحق بن راہویہ متوفی ۲۳۸ھ میں اور نہ یہ اسحق بن منصور متوفی ۲۵۱ھ میں۔ یہ دونوں مروزی تھے۔ یعنی مرو کے رہنے والے تھے اور دونوں ہی اواخر عمر میں نیشاپور آکر بس گئے تھے۔ غرض یہ دونوں ہم وطن تھے اور ہم وطن رہے۔ اسحق بن منصور چھوٹے تھے، اسی لئے یہ اسحق بن راہویہ سے روایت بھی کرتے ہیں اور ان کے خاص شاگرد ہیں۔

مرو خراسان کا ایک قصبہ نیشاپور سے ستر میل کے فاصلے پر واقع تھا مگر ہم مثلاً معنی والی حدیث کی تنقید میں لکھ چکے ہیں کہ نیشاپور و خاضین و کذاہن کا ایک بڑا مرکز تھا اور وہاں حدیثوں کی روایت کا بازار بہت گرم رہا کرتا تھا، اس لئے اکثر محدثین وہاں کھینچ جاتے تھے۔ یہ دونوں ابن راہویہ اور ابن منصور بھی مرو سے وہاں کھینچ گئے۔ اور وہیں رہے۔ ان دونوں کے شیوخ میں اہل مدینہ میں سے آپ کسی کو بھی نہیں پائینگے۔ لے دیکے ایک راوی یعنی عبدالعزیز بن محمد بن حمید بن ابی العجید الخراسانی کا نام آتا ہے، جن کو مدنی کہتے ہیں۔ چونکہ یہ مدینے میں آکر رہ گئے تھے۔ انکی مادری زبان فارسی تھی۔ مدینے آئے تو عربی بولنے اور سمجھنے کی مشق کرنے لگے، ابھی پوری طرح عربی زبان آئی بھی نہ تھی کہ لگے لوگوں کی دیکھا دیکھی حدیثیں روایت کرنے تو مغیرہ بن عبدالرحمان المدنی نے جو انھیں دیکھا کہ حروف کے تلفظ اور محاورات کے استعمال میں اور پھر اعراب و کلمات میں بھی بہت غلطیاں کیا کرتے ہیں تو ان کو حدیثیں روایت کرنے سے منع کیا اور کہا کہ انتک کنت الی لسانک اخرج منک الی هذا یعنی تم اپنی زبان درست کرو، صحیح عربی بولنے کی مشق کرو، تمھیں حدیثیں روایت کرنے سے اس کی زیادہ ضرورت ہے۔ یہ واقعہ صاف بتا رہا ہے کہ یہ مدینے میں نووارد تھے، ابن سعد آخر واقفی ہی کے کاتب تھے۔ انہوں نے لکھ دیا

کہ یہ مدنی ہیں۔ مدینہ ہی میں پیدا ہوئے اور مدینہ ہی میں رہے، ان کے آباء اجداد خراسانی تھے۔ اگر ایسا ہوتا تو عربی انکی مادری زبان ہوتی، اور عربی بولنے میں ان سے زیادہ غلطیاں نہ ہوا کرتیں۔ غرض چونکہ ابن راہویہ بھی خراسانی تھے، اس لئے ابن راہویہ کا سلسلہ روایت جو ان سے یاد ان طریقہ نے جوڑ دیا وہ اسی مناسبت سے۔ ورنہ آپ دیکھیں کہ ابن راہویہ اور ابن منصور دونوں میں سے کوئی بھی کوئی، بصری، شامی، رازی، صنعانی، حرانی وغیرہ کے سوا کسی عربی الاصل مدنی، مکی سے روایت نہیں کرتا۔ یعقوب بن ابراہیم بن سعد جو خالص مدنی ہیں، ان سے حدیثیں لینے کا موقع ان خراسانیوں کو جو مرو سے آئے تو نیشاپور میں آئے، کب اور کہاں ملا یعقوب بن ابراہیم کا مرو یا نیشاپور جانا ثابت نہیں۔ اور ابن راہویہ یا ابن منصور اگر مدینے آئے تھے تو کس زمانے میں آئے تھے۔ یعقوب بن ابراہیم کی ولادت ۲۰۸ھ میں ہوئی۔ ابن راہویہ کی ولادت ۱۶۶ھ میں اور ولادت ۲۳۸ھ میں ہوئی۔ یعقوب کی ولادت کے وقت اگرچہ ابن راہویہ تیس برس کے تھے مگر یہ اس وقت غالباً مرو سے نیشاپور بھی نہ آئے ہوں گے اور ابن منصور ابن راہویہ سے بہت چھوٹے تھے، ان کی ولادت ۲۵۱ھ میں ہوئی۔ اگر یہ دونوں مدینے آئے ہوتے تو صرف یعقوب بن ابراہیم ہی سے کیوں حدیثیں لیتے ۱۰ اس وقت مدینے میں اور بھی اکابر محدثین موجود تھے۔ یعقوب بن ابراہیم سے پہلے ولادت پانچواں میں مثلاً معنی بن عینی بن یحییٰ ابو یحییٰ المدنی القزاز متوفی ۱۹۸ھ اور محدث المدینہ ابو اسماعیل محمد بن اسماعیل بن مسلم بن ابی لدیک دینار الدبلی المدنی متوفی ۲۰۰ھ اسماعیل بن ابی ادیس المدنی محدث المدینہ متوفی ۲۲۶ھ وغیرہ۔ اور یہ وہ اکابر محدثین ہیں جن سے بخاری و مسلم و دارمی وغیرہم بڑے بڑے محدثین



حدیثیں روایت کر رہے ہیں۔ ان لوگوں کو کیوں ابن راہویہ اور ابن منصور نے چھوڑ دیا؟ ان میں سے کسی سے تو دو ایک حدیثیں لی ہوتی۔ کیا یہ دونوں مرد سے یا نسیا پور سے مدینے آئے تھے صرف یعقوب بن ابراہیم سے کچھ حدیثیں لینے کے لئے اور یعقوب کے سوا کسی دوسرے کو اس قابل بھی نہ سمجھتے کہ اس کی بھی کچھ حدیثیں لے لیں۔

اصل حقیقت:- یہ ہے کہ یہ "اسحاق" جن سے امام بخاری روایت کرتے ہیں اور وہ یعقوب بن ابراہیم سے روایت کرتے ہیں، وہ نہ اسحاق بن راہویہ ہیں اور نہ اسحاق بن منصور۔ بلکہ وہ اسحق بن محمد بن اسماعیل بن ابی فروہ المدنی الاموی مولیٰ عثمان ہیں۔ یہ بھی مدنی ہیں اور یعقوب بن ابراہیم بھی مدنی ہیں۔ اس لئے ان کو یعقوب بن ابراہیم سے حدیثیں لینے کا بہت کافی موقع ملا۔ دیکھئے یہ یعقوب بن ابراہیم المدنی سے روایت کر رہے ہیں تو دوسرے مدنی ائمہ حدیث سے بھی روایت کر رہے ہیں۔ مثلاً امام مالک سے روایت کرتے ہیں۔ سلیمان بن بلال المدنی متوفی ۱۷۲ھ سے بھی روایت کرتے ہیں اور محمد بن جعفر بن ابی کثیر الانصاری الزرقی مولاناہم المدنی سے بھی روایت کرتے ہیں۔ اور اس لئے یقیناً یعقوب بن ابراہیم المدنی سے بھی روایت کرنے والے بھی اسحاق بن محمد المدنی ہو سکتے ہیں اور ان سے امام بخاری کی روایت حدیث مشہور ہے، تمام ائمہ رجال کو اس کا اعتراف ہے، چونکہ خود امام بخاری نے اپنی تاریخ میں اس کا ذکر کر دیا ہے۔ لیکن یہ ہیں بہت مجروح۔ اسی لئے امام بخاری کے زمانے ہی میں ان سے حدیثیں روایت کرنے پر امام بخاری کو ان شیوخ اور ہم عصروں نے زحرد تو بیخ شروع کر دی تھی، اسی لئے امام بخاری نے بعد کو احتیاط شروع کر دی اور جب ان کی کوئی حدیث لکھنے لگے تو صرف حدیث اسحق لکھ

کر چھوڑ دیا اور ولایت و سکونت کی نسبت کا اظہار ہی نہ کیا، تاکہ کسی کو یہ نہ معلوم ہو کہ یہ کون سے اسحاق ہیں، مگر صرف اسحاق لکھنے سے یہ معلوم ہو گیا کہ یہ ابن ابراہیم نہیں ہیں۔ اگر کسی مجروح اسحاق بن ابراہیم سے روایت کرتے ہیں تو صرف اسحاق بن ابراہیم لکھتے ہیں۔

ان اسحق بن محمد بن اسماعیل (جن سے امام بخاری یہ حدیث روایت کر رہے ہیں) کے بارے میں امام ابو داؤد صاحب السنن سے کسی نے پوچھا تو انھوں نے ان کو داہی قرار دیا اور جو حدیث یہ امام مالک اور بحید اللہ سے اور وہ زہری سے روایت کرتے ہیں، اس کے متعلق انھوں نے کہا کہ وہ حدیث نہ امام مالک کی ہے نہ بحید اللہ کی اور نہ زہری کی اور نہ یحییٰ بن سعید کی (جس کے معنی یہ ہوئے کہ یہ حدیث انھوں نے ان لوگوں کے سر تھوپی) اور نسائی نے ان کو متردک الحدیث قرار دیا ہے اور دار قطنی نے ضعیف کہا ہے۔ حاکم نے کہا کہ امام بخاری نے جو ان حدیثوں سے روایت کی ہے تو لوگوں نے اس پر چشمکیں کی ہیں۔ ساجی نے اقرار کیا ہے کہ ان میں ضعف ہے۔ امام مالک سے تنہا ایسی بہت سی حدیثیں بیان کرتے ہیں۔ جن کو اور کوئی نہیں بیان کرتا (بتذیب البتذیب جلد اول صفحہ ۲۳۸) امام بخاری کا لحاظ کرتے ہوئے لوگوں نے ان پر جرحیں کم کیں اور کم لکھیں، ورنہ یہ زیادہ جرح کے مستحق تھے۔

تو امام بخاری کے حدیث اسحق کا معرہ تو حل ہو گیا۔ ان کے بعد یعقوب بن ابراہیم پھر ان کے والد ماجد ابراہیم بن سعد ہیں ان کے بعد پھر صرف صالح غیر منسوب کا نام آتا ہے۔ انہیں معلوم یہ کون صالح ہیں۔ شارحین بخاری نے جھٹ صالح بن کیسان کا نام لکھ دیا اور اس علم نکرہ کو معرہ بنا کر غیر معین کو معین کر دیا۔ حالانکہ صالح نام کے اور بھی ایسے لوگ ہیں، جن



۱۷ سے زہری نے روایت کی ہے یا کر سکتے تھے جو صالح بن کیسان کے ہم عصر تھے۔ صالح بن کیسان مدنی تھے تو ان کے ہم عصر مدینے ہی میں صالح بن محمد بن زائدہ بھی تھے۔ اور صالح بن ابی الا خضر الیمامی کی تو زہری سے روایت کا ذکر خود ابن حجر نے ہتذیب الہتذیب ج ۳ صفحہ ۳۸۰ میں کیا ہے، لیکن چونکہ صالح بن ابی الا خضر اور صالح بن محمد بن زائدہ مجروح، غیر ثقہ وغیرہ ہیں، اس لئے جب ان سے روایت ہوئی تو ان کے نام کو مبہم چھوڑ دیا گیا تاکہ شخصیت کا تعین نہ ہو سکے اور بعد والے حسن ظن سے کام لے کر کسی ثقہ صالح کا نام یہاں چسپاں کر دیں محدثین کا تو یہ اصول رہا ہے اور رہنا بھی چاہیے کہ جہاں ایک نام کے متعدد بمعصر راوی ہوں اور التباس و اشتباہ کا خطرہ ہو تو ایسے راوی کی ولایت و سکونت وغیرہ کی تصریح کر کے اس کی شخصیت کو مستعین کر دیتے ہیں۔ نہ کہ خاص کر ایسے ہی مواقع میں نام کو بلا تصریح لمبہت مبہم چھوڑیں، جہاں التباس و اشتباہ کا خطرہ ہو۔ یہ تو اسی وقت محدثین کرتے ہیں، جب راوی مجروح غیر ثقہ ہو تو اس کی شخصیت کو چھپانے کے لئے اس کے نام کو مبہم چھوڑ دیتے ہیں جیسا کہ امام بخاری نے ایسا اور بھی متعدد جگہ کیا ہے، جس کا اعتراف خود ابن حجر وغیرہ ائمہ رجال نے کیا ہے۔

چنانچہ ابن حجر ہی لکھتے ہیں کہ ابو علی طباطبائی نے کہا کہ بخاری نے اپنی جامع صحیح میں جو بغیر کسی نسبت کے صرف احمد کہہ کر ابن وہب سے روایت کی ہے وہ احمد بن عبدالرحمن ابو عبداللہ ہیں۔ اس کے بعد اور اس کے پہلے احمد بن عبدالرحمن کے متعلق جو اقوال ائمہ جرح و تعدیل کے ہیں، ان کو نقل کیا ہے۔ لکھتے ہیں کہ ابن عدی نے ان کو ضعیف کہا ہے اور ان کی کچھ منکر حدیثیں بھی نقل کی ہیں۔ یہ اپنے چچا عبداللہ بن وہب

بن مسلم القرشی (مولانا) سے ایسی بہت سی حدیثیں روایت کرتے تھے جن کو ان کے سوا اور کوئی روایت نہیں کرتا تھا۔ جن میں سے ایک حدیث یہ بھی ہے۔ جو کہ بروایت امام مالک اپنے چچا سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نمازوں میں سورہ فاتحہ سے پہلے بسم اللہ یا آواز بلند پڑھا کرتے تھے اور ایک حدیث یہ بھی ہے کہ جہاد اگر کسی کے گھر کے دروازے پر بھی پہنچ جائے تو اپنے والدین کی اجازت کے بغیر گھر سے باہر نہ لکھے۔ اور اس طرح کی اور بھی کئی من گھڑت حدیثیں نقل کی ہیں ابو ثنی نے آخر ان کے متعلق ہی کہا ہے کہ فہذا کذاب۔ مگر پھر بخیاں امام بخاری کسی نے کہا کہ ان کی منکر حدیثیں متحمل تاویل ہیں۔ کسی نے کہا کہ ممکن ہے کہ ان کے چچا نے ان کو خصوصیت کے ساتھ کچھ حدیثیں دی ہوں جو دوسروں کو نہیں دیں کسی نے کہا کہ انہوں نے ان منکر حدیثوں سے رجوع کر لیا تھا۔ بہر حال امام بخاری ان کے حال سے باخبر تھے۔ اور یہ بھی جانتے تھے کہ دوسرے لوگ بھی ان سے واقف ہیں۔ اس لئے ان کے نام کی تصریح نہ کی اور صرف احمد کہہ کر چھوڑ دیا۔

اسی طرح محمد بن یحییٰ بن عبداللہ بن خالد الذہلی النیساپوری جنہوں نے ابن الشہاب زہری کی حدیثوں کو جمع کر کے ایک بڑا مجموعہ الزہریات کے نام سے تیار کیا تھا۔ اس لئے محدثین میں ان کی ایک ممتاز حیثیت ہو گئی، اب ان پر کون جرح کر سکتا تھا۔ مگر معلوم نہیں کہ معاصرانہ چشمک کی وجہ سے، یا ان کی کوئی ایسی بات معلوم ہو گئی جو اوروں سے پوشیدہ رہی کہ باوجود ہم وطن ہونے کے امام مسلم نے ان سے ایک حدیث بھی نہیں لی۔ اور امام بخاری نے اپنے کو تو ان سے ۳۴ حدیثیں لیں مگر ان کے نام کو یا تو بغیر کسی نسبت کے مبہم رکھا اور صرف حدیث احمد کہہ کر چھوڑ دیا، یا اگر



ولدیت ظاہر بھی کی تو باپ کی جگہ دادا کا نام رکھ دیا اور محمد بن عبداللہ کہا، یا صرف پردادا کا نام ظاہر کیا اور محمد بن خالد کہا۔ حالانکہ سات سات محمد بن عبداللہ سے اور تین تین محمد بن خالد سے، اور بھی امام بخاری حدیثیں روایت کر رہے ہیں۔ کیا وہ اسکا نہیں سمجھ سکتے تھے کہ محمد بن عبداللہ یا محمد بن خالد کہنے سے محمد بن یحییٰ الذہلی کبھی نہیں سمجھے جاسکتے اور دوسرے محمد بن عبداللہ اور محمد بن خالد خواہ قحواہ سمجھے جائیں گے مگر پھر اس طرح کا التباس جلتے بوجھتے انھوں نے کیوں پیدا کیا، یقیناً اسی لئے کہ محمد بن یحییٰ الذہلی کی شخصیت کو واضح کرنا نہیں چاہتے تھے۔ چاہے وہ جس وجہ سے بھی ہو اور اس طرح کی متعدد مثالیں میں اور بھی پیش کر سکتا ہوں، مگر طوالت تحریر سے ڈرتا ہوں۔ مختصر یہ ہے کہ امام بخاری کے ساتھ یہ محض سو غفلت نہیں ہے کہ راویوں کے ناموں کے ساتھ وہ اسی طرح مد لیس کیا کرتے تھے اور یہاں تو بالخصوص اسحق کے نام میں کھلی ہوئی مد لیس ہے اور پھر صلح کے نام میں بھی۔ کیونکہ امام بخاری ایسے دس راویوں سے روایت کرتے تھے جن کا نام صلح تھا، جن میں بعض منعطفاء و مجردین بھی تھے۔ ان دس میں سے کسی سے بلا واسطہ خود روایت کرتے تھے اور کسی سے بالواسطہ۔ تو پھر صرف "صلح" بغیر تصریح ولدیت و سکونت کہدینا لوگوں کو قصداً اشتباہ میں ڈالنا نہیں ہے تو اور کیا ہے؟

"صلح" کے بعد ابن شہاب زہری ہیں، جن سے آپ خوب واقف ہو چکے زہری کے بعد سعید ابن المسیب ہیں جو بڑے لوگوں میں سمجھے جاتے ہیں، مگر سنیوں میں سنی اور شیعوں میں شیعہ بنے رہے، چنانچہ شیعوں کی سب سے زیادہ مستند کتاب حدیث اصول کافی ص ۳۰۰ مطبوعہ نو لکثور میں ہے کہ یہ حضرت علی بن الحسین (زین العابدین) کے خاص معتمد علیہ لوگوں میں

سے تھے۔ اسی لئے شیعوں کی کتب رجال میں ان کی توثیق مذکور ہے۔ بہر حال نہ سعید بن المسیب پر میرا الزام ہے نہ حضرت ابو ہریرہؓ پر جن سے ابن المسیب اس حدیث کو روایت کر رہے ہیں۔ ان بے گناہوں پر تو یہ حدیث خواہ قحواہ تھوپی گئی ہے۔ اس کے ذمہ دار ابن شہاب زہری ہیں یا وہی امام بخاری کے شیخ اسحاق صاحب، لیکن زیادہ قریب ہی ہے کہ زہری ہی سے یہ من گھڑت حدیث دوسری من گھڑت حدیثوں کی طرح پھیلی۔ چنانچہ صحیح بخاری کی دوسری حدیث بھی زہری ہی سے لوگوں کو ملی۔ اس دوسری حدیث کو بھی دیکھ لیجئے۔

بخاری کی دوسری حدیث:- دوسری حدیث کا سلسلہ روایت یہ ہے امام بخاری، ابن بکیر، لیث، یونس، ابن شہاب، نافع، مولیٰ ابن قتادہ الصاری۔ سب سے پہلے یہ کہدینا ضروری سمجھتا ہوں کہ یہاں لیث اور یونس کے بھی صرف نام ہیں، بغیر اظہار ولدیت وغیرہ کے۔ مگر یہاں وہ صورت اسحاق اور صلح کی ہیں ہے۔ کیونکہ امام بخاری بلا واسطہ لیث بن سعد کے سوا کسی دوسرے لیث سے روایت نہیں کرتے تھے اس لئے یہاں التباس و اشتباہ کا کوئی خطرہ نہ تھا۔ اسی طرح لیث بن سعد، یونس بن مزید الاہلی کے سوا اور کسی دوسرے یونس سے روایت نہیں کرتے تھے اس لئے یہاں بھی صرف یونس لکھ دینے سے وہی یونس بن مزید ہی سمجھے جائیں گے کوئی دوسرے یونس نہیں سمجھے جاسکتے۔

تو اس دوسری حدیث کو امام بخاری ابن بکیر سے روایت کرتے ہیں۔ ان کا پورا نام یحییٰ بن عبداللہ بن بکیر المصری ہے۔ قریش کے موالیٰ میں سے (غلام آزاد کردہ) تھے۔ ابو حاتم نے ان کے متعلق کہا کہ ان کی حدیث لکھ لی جائے۔ مگر وہ سند حجت نہیں ہے۔ لسانی نے ان کو ضعیف اور لیس



بھٹہ کہا یحییٰ بن سعید نے کہا کہ لیس ہشتی یہ کچھ بھی نہیں ہیں، خود امام بخاری نے تاریخ صغیر میں لکھا ہے کہ تاریخ میں ابن بکیر نے جو کچھ اہل حجاز سے کہا ہے، میں اس کی نفی کرتا ہوں۔ امام مالک سے یہ ایسی ایسی حدیثیں روایت کرتے ہیں جو اور کسی کے پاس نہیں۔ اسی طرح لیث بن سعد سے بھی یہ ایسی بہت سی حدیثیں روایت کرتے ہیں جو اور کوئی بھی روایت نہیں کرتا۔ لیث بن سعد کے یہ ہم وطن ضرور تھے، بلکہ لوگ کہتے ہیں کہ یہ لیث کے پڑوسی تھے۔ مگر لیث کی وفات کے وقت یہ صرف بیس اکیس برس کے تھے اور یہ دن رات لیث کے ساتھ بھی نہیں رہے، مگر ابو صالح عبد اللہ بن صالح تو خاص کاتب تھے۔ لیث بن سعد کے، ان کے پاس تو وہ حدیثیں ہوتیں، مگر یہ ایسی ایسی حدیثیں لیث کی طرف منسوب کر کے روایت کرتے تھے۔ جو کاتب الیث ابو صالح کے پاس بھی نہ تھیں۔ ان کو تو امام مالک سے موطا بھی سننے کا موقع نہ ملا۔ انھوں نے حبیب بن ابی حبیب کاتب امام مالک جو اول درجے کا رافضی بھیت اور مشہور کذاب تھا۔ جلد بندی کا کام کرتا تھا۔ اور جس محدث نے اپنی کتاب جلد بندی کے لئے دی اس کی کتاب میں گھٹاؤ بڑھاؤ اور ردو بدل کر دیا کرتا تھا دیکھئے لسان المیزان و میزان الاعتدال ترجمہ حبیب بن ابی حبیب اسی کو انہوں نے موطا سنائی یا اسی سے سنی۔ مگر امام مالک سے ایسی ایسی حدیثیں ان کو خدا جانے کہاں سے مل گئیں جو انھیں کے پاس تھیں غالباً وہ حدیثیں بھی حبیب بن ابی حبیب ہی سے حاصل کی ہوگی یا خود ساختہ ہوں۔ لیکن امام بخاری کے استاد تھے اس لئے ان پر جو جرحیں بھی کیں تو دبی زبان سے۔ کیونکہ مستندین اپنی کتابوں میں لکھ گئے تھے، ان جرحوں کو چھپا نہ سکے۔ مگر مسافریں میں سے ابن قانع مصری متوفی ۳۵۱ھ جو خود ضعیف و منکر

الحدیث و متروک الحدیث تھے، جن کی حدیثوں میں بقول ابن حزم کذب و وضع بھی بہت تھا۔ (لسان المیزان ج ۲ ص ۳۸۳) اور حلیل یعنی ابو حلیل الغلیل بن عبد اللہ بن احمد القزونی متوفی ۳۴۶ھ نے ان کو بخیاں امام بخاری صرف ٹٹ لکھ دیا ہے۔ تو آپ کا تعارف ابن بکیر سے تو ہو چکا۔ اب لیث بن سعد بن عبد الرحمن النخعی (ولادت ۹۴ھ وفات ۱۷۵ھ) کے دامن وثاقت کے آلودہ جرح نہ ہونے سے دھوکا نہ کھانا چاہئے، لیکن یہ یاد رہے کہ یہ باوجود اپنی وثاقت و صداقت کے شیوخ کے انتخاب میں اور حدیثوں کے سننے میں تساہل برتتے تھے (ہتذیب الہتذیب ج ۸ ص ۳۶۵) چنانچہ آپ دیکھ رہے ہیں کہ یہ یونس بن یزید الایلی سے اس حدیث کو روایت کر رہے ہیں، اگر واقعی روایت کر رہے ہیں، اور یہ حدیث ابن بکیر کی خود ساختہ نہیں ہے تو اب یونس بن الایلی کا حال سن لیجئے۔ یہ ابن شہاب زہری کے ہم وطن تھے۔ اور ان کے رفیق خاص تھے، مگر بقول امام احمد بن حنبل منکر الحدیث تھے۔ منکر حدیثیں بہت روایت کیا کرتے تھے۔ ابن شہاب کی حدیثوں میں ان کو محدثین نے سب سے زیادہ ضعیف قرار دیا ہے۔ ابن سعد کہتے ہیں کہ ان کی حدیثیں جت و سند نہیں ہیں۔ مصر کے قریب ۱۵۹ھ میں وفات پائی۔ ان کے بعد ابن شہاب زہری ہیں جن سے آپ واقف ہیں۔ انہیں سے پہلی حدیث بھی مروی تھی اور یہ دوسری حدیث بھی انہیں سے مروی ہے، مگر وہ سعید بن المسیب کے سر تھوپنی لگی تھی۔ اس کو نافع بن عباس یا ابن عیاش کے سر تھوپا گیا ہے۔ ان کو مولیٰ ابی قتادہ انصاری کہتے ہیں۔ چونکہ ان کے ساتھ رہتے تھے۔ غالباً یہاں مولیٰ بمعنی رفیق اور دوست کے ہولہ ورنہ یہ بنی غلط کی ایک انصاریہ کے غلام آزاد کردہ تھے۔

لیث بن سعد سے۔ یحییٰ بن سعید القطان رحمہ اللہ نے جو کاذب نام احمد بن حنبل نے اپنے صاحبزادے عبد اللہ سے کیا۔ (میزان الاعتدال ج ۱ ص ۲۱۳) ترجمہ تہذیب



غرض ایک حدیث تو حضرت ابو ہریرہ نے سعید بن المسیب سے بیان کی ہے اور دوسری حدیث لگا رکھی ایک ایسی شخص سے جس سے صرف بھی دوسری حدیث کہی اور کوئی حدیث اس سے کبھی بیان نہیں کی۔ بہر حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عیسیٰ کے متعلق بقول ابن شہاب زہری (اس لئے کہ دونوں حدیثیں ابن شہاب ہی سے مروی ہیں) دو باتیں ابو ہریرہ سے کہی تھیں۔ (پہلی حدیث) ایک تو یہ کہ وہ آئیں گے تو ان کی کیا حیثیت ہوگی اور وہ کیا کیا کریں گے۔ تو فرمایا کہ وہ ایک عادل حکم ہوں گے، صلیب کو توڑیں گے، سور کو قتل کریں گے۔ جزیہ کو (یا حرب) کو روک دیں گے، اور اتمان مال لٹائیں گے کہ کوئی لینے والا نہ ہوگا۔ یہاں تک کہ ایک سجدہ دنیا و مافیہا سے بہتر ہوگا، اس حدیث کو ابو ہریرہ نے سعید بن المسیب سے بیان کیا۔ دوسری حدیث کو بقول ابن شہاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس وقت تم کس طرح ہو گے۔ جب کہ ابن مریم تم میں اترینگے اور تمہارا امام تم میں سے ہوگا۔ دونوں باتیں جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہی سے متعلق تھیں تو جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں باتیں ابو ہریرہ سے کہی تھیں اسی طرح ابو ہریرہ کو بھی لازم تھا کہ جس سے کہتے دونوں باتیں کہتے تاکہ ان کے ہر شاگرد کو حضرت عیسیٰ کے متعلق دونوں حدیثیں معلوم رہتیں۔ انھوں نے ایسا کیوں کیا کہ ایک حدیث ایک سے کہی اور دوسری حدیث دوسرے سے، یہ بھی عجیب و غریب بات ہے۔

اصول حدیث:- کسی حدیث کے صحیح و غلط ہونے کا اگر کوئی معیار صحیح ہو سکتا ہے تو وہ ایک ہی معیار ہے۔ یعنی اگر وہ حدیث عقائد و عبادات اور تعلیم اصول اخلاق و معاملات سے متعلق ہے تو اس کا لص قرآنی کے

مطابق ہونا ضروری ہے اور اگر محض دنیاوی کسی ایسی بات سے متعلق ہے جس کا لگاؤ دینی امور سے نہیں۔ تو اگر وہ عقل قرآنی و درایت قرآنیہ کے مطابق ہے جب ہی اس کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف صحیح تسلیم کی جاسکتی ہے۔

لیکن یہ بھی کوئی ضروری نہیں کہ جو حدیث لص قرآنی کے بالکل مطابق ہو اور عقل و درایت قرآنیہ کے بھی خلاف نہ ہو وہ صحیح ہی ہو۔ چنانچہ ائمہ حدیث کی کتب موضوعات میں ایسی بہت سی حدیثیں ملیں گی جو نہ قرآن کے خلاف ہیں، نہ قرآنی عقل و درایت کے خلاف مگر محدثین نے ان کو دوسرے اسباب کی بناء پر موضوع قرار دیا ہے۔ ان میں اکثر وہی حدیثیں ہیں جن کے راوی مجروح ہیں یا مجہول۔

اس کو بھی خود محدثین نے تسلیم کر لیا ہے کہ کسی حدیث کا صحیح الاسناد ہونا اس کی صحت ثابت کرنے کے لئے کوئی قطعی دلیل نہیں۔ کیونکہ جھوٹی حدیثیں بنانے والے جھوٹے اسناد بھی بنا سکتے تھے اور بناتے تھے۔ من گھڑت حدیثیں عالی اسناد کے ساتھ محدثین کی کتابوں میں داخل کر دیا کرتے تھے۔ اکابر محدثین کے شاگرد بن کر ان کے ساتھ رہ کر ان کے مسودات میں رد و بدل اور کمی و بیشی کے علاوہ مستقل حدیثیں بھی بڑھا دیا کرتے تھے اس سے کوئی ایسا شخص جس نے فن حدیث سے کسی حد تک بھی واقفیت حاصل کی ہو، انکا نہیں کر سکتا۔ اسی طرح صرف اس لئے کہ کسی حدیث کے بعض راوی مجروح یا وضاع و کذاب ہیں۔ اگر وہ قرآنی درایت کے مطابق ہے تو اس کو قطعی طور سے موضوع و غلط نہیں کہا جاسکتا۔ کیونکہ کوئی جھوٹے سے جھوٹا شخص ہر بات جھوٹی ہی نہیں بولا کبھی وہ کوئی سچی بات بھی ضرور بولتا ہے۔



اس تمہید کا خلاصہ یہ ہے کہ کوئی حدیث بھی جو موجودہ کتب احادیث میں ہے، چاہے وہ صحاح ستہ ہی نہیں بلکہ ساری کتب احادیث کی مستقن علیہ ہی کیوں نہ ہو۔ اس وقت تک صحیح نہیں کہی جاسکتی جب تک روایت قرآنیہ اس کی صحت پر مہر تصدیق ثبت نہ کر دے۔ مگر پھر بھی اس کی قطعیت آیات قرآنیہ کی قطعیت کے پاسنگ کو بھی نہیں پہنچ سکتی، کیونکہ ایسی مطابق قرآن صحیح حدیثوں میں جو قطعیت آئی ہے، وہ بھی درحقیقت ظنی ہی ہے۔ جیسا کہ میں پہلے لکھ چکا ہوں کہ مطابق قرآن و روایت حدیثیں بھی موضوع ہو سکتی ہیں اور محدثین کے نزدیک ایسی کچھ حدیثیں موضوع کبھی جاتی ہیں۔ البتہ تمام کتب حدیث کا یا صحاح ستہ کا بالاتفاق کسی مطابق قرآن و روایت حدیث کا روایت کرنا اس بات کا ظن غالب پیدا کرتا ہے کہ یہ حدیث واقعی حدیث رسول ہو، اور اس میں جو کسی قدر قطعیت کی جھلک آئے گی تو وہ قرآن مہین کے آفتاب قطعیت کا انعکاس ہی کبھی جائیگی عظمیٰ منافقین و ملاحدہ کی گہری سازش کا ذکر بار بار آچکا ہے۔ میرا مضمون حدیث مثلاً معہ کی تنقید پر چھپ چکا ہے، اس میں منافقین کے مراکز کے عنوان کے ماتحت میں نے ان شہروں کی نشاندہی کی ہے۔ جہاں جہاں ان مفسدین نے اپنے مراکز بنائے تھے، ان میں خراسان سب سے پہلا مرکز اور سب سے بڑا تھا۔ اور وہ برابر ہر رفتے کا مرکز بنا رہا، پھر کوفہ و بصرہ اور شام و عراق کے اکثر شہر چھوٹے بڑے مرکز بنتے گئے۔ جن میں کچھ مستقل نکال تھے جہاں حدیثوں کے گھرنے کے بڑے بڑے کارخانے تھے اور بعض مقامات اشاعت گاہیں تھیں۔ اس لئے جس موضوع پر بہت سی حدیثیں ملیں اور کثرت طرق پیدا کر کے بزم خود ان کو مستواتر ثابت کرنے کی کوشش کی گئی ہے اگر وہ مخالف قرآن و خلاف

روایت قرآنیہ حدیث ہے تو یقیناً اس کے راویوں میں عیسویوں، خراسانیوں، کوفیوں، بصریوں، شامیوں، عراقیوں اور مصریوں کی آپ کثرت پائیں گے، اور اس حدیث کے تمام طرق کے راویوں کا سلسلہ ملا کر دیکھیں گے تو یہ بات صاف معلوم ہو جائے گی کہ منافقین عظمیٰ کے مراکز کی یہ متفقہ سازش کا نتیجہ ہے۔ چنانچہ نزول عیسیٰ بن مریم علیہما السلام کے متعلق بھی جو حدیثیں ان منافقین عظمیٰ نے گھڑیں ان کے طرق روایت اور راویوں کے سلسلوں پر نگاہ ڈالئے تو حقیقت کھل جائے گی۔

سب سے پہلے یہ دیکھئے کہ منافقین عظمیٰ نے سلسلہ روایت کو آخر تک پہنچانے کے لئے کن کن صحابہ رضی اللہ عنہم کے نام استعمال کیئے ہیں، اگر وہ من گھڑت حدیثیں خلافت بنی عباس کے زمانے میں گھڑی گئی ہیں تو حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا نام ضرور ہوگا اور اگر خلافت بنی امیہ کے زمانے میں وہ حدیثیں گھڑی گئی ہیں تو حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص کا نام ضرور آئے گا۔ اور پھر کثرت طرق ثابت کرنے کے لئے حضرت ابو ہریرہ کے نام کو تو عموماً یہ مفسدین ہر زمانے میں استعمال کرتے رہے ان کے علاوہ بعض اصغر صحابہ خصوصاً وہ جو کوفہ یا بصرہ یا شام کے علاقوں میں آئے تھے، ان لوگوں کے نام خوب خوب استعمال کئے گئے۔ بلکہ کتنے صحابہ بھی گھڑے گئے۔ یعنی درحقیقت ان ناموں کی کوئی شخصیت صحابہ رضی اللہ عنہم کی جماعت میں تھی ہی نہیں مگر ایک نام گھڑ کر ان کو صحابی قرار دے کر ان کی طرف سلسلہ روایت کو پہنچ کر پہنچا دیا گیا۔ اس قسم کی دلیری کوفہ وغیرہ کے بعض مفسدین نے کی ہے۔ چنانچہ نزول عیسیٰ بن مریم علیہما السلام کے متعلق بھی جو حدیثیں گھڑی گئیں تو حضرت ابو ہریرہ، حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص، حضرت جابر بن عبداللہ، ابو



سریہ حذیفہ بن اسید اور نواس بن سمان کی طرف منسوب کی گئیں۔  
 حضرت ابو ہریرہ غزوہ خیبر سے کچھ پہلے ۶ھ میں مشرف باسلام ہوئے  
 تھے اور صرف پانچ برس یا دو ایک ماہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 فیض صحبت سے مستفیض ہوئے مگر جو لوگ تیس سال تک برابر رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے اور ساعۃ العسرة سے لے کر  
 عہد حکومت و امارت تک، یہاں تک کہ ولادت نبوی تک ساتھ رہے، ان  
 میں سب سے زیادہ حدیثیں انھیں کو یاد تھیں۔ دفع دخل کے طور پر یہ  
 حدیث گھڑی گئی کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی مجلس  
 میں فرمایا کہ کون ہے جو اپنی چادر اتنی دیر تک پھیلائے رکھے، جب تک میں  
 بولتا رہوں تاکہ جو کچھ مجھ سے سنے وہ اس کو کبھی نہ بھولے۔ تو ابو ہریرہ نے  
 اپنی چادر پھیلا دی۔ جب آپ باتیں تمام کر چکے تو انھوں نے اپنی چادر  
 سیٹ لی۔ تو آپ جو کچھ بولے تھے وہ لفظ بلفظ ان کو یاد تھا۔ تعجب ہے کہ  
 جب آپ نے اپنی مجلس میں اور لوگوں کے سامنے ایسا فرمایا تھا تو صرف  
 ابو ہریرہ ہی نے اپنی چادر کیوں پھیلائی صحابہ میں سے کون نہیں چاہتا ہوگا  
 کہ آپ سے جو کچھ سنے وہ سب یاد رہے۔ اس روایت کی کمزوری نہایت  
 واضح تھی۔ تو یہ واقعہ گھڑا گیا کہ ایک بار زید بن ثابت اور ابو ہریرہ ایک  
 صحابی مسجد میں اللہ کو یاد کر رہے تھے، اور کچھ دعائیں ہر شخص اپنے لئے کر  
 رہا تھا اتنے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہاں پہنچ گئے تو یہ لوگ چپ  
 ہو رہے۔ آپ نے فرمایا کہ تم لوگ جو دعا کر رہے تھے اس کا اعادہ کرو۔ تو  
 زید نے اور ان کے ساتھی نے یکے بعد دیگرے دعا کی اور آپ نے دونوں کی  
 دعاؤں پر آمین کہی۔ اس کے بعد ابو ہریرہ نے کہا کہ یا اللہ جو کچھ ان دونوں  
 نے مانگا ہے میں وہ بھی مانگتا ہوں اور تجھ سے ایسا علم مانگتا ہوں جس کو نہ

بھولوں۔ تو آپ نے آمین کہی۔ تو ان دونوں نے بھی کہا کہ اے اللہ میں  
 ایسا علم مانگتا ہوں جس کو نہ بھولوں۔ تو آپ نے فرمایا کہ اس کے لئے تو  
 تم سے پہلے یہ دوسری غلام سہقت کر چکا۔ یہ روایت بھی اپنے موضوع ہونے  
 کا صاف سہ بتا رہی ہے، کیونکہ حضرت ابو ہریرہ کی عمر ان کے مشرف با  
 اسلام ہونے کے وقت ۲۷ یا ۲۸۔ ۲۹ برس کی تھی، حسب اختلاف سال  
 وفات۔ اور یہ واقعہ اگر کہا جائے گا تو اسلام لانے کے دو ایک برس بعد ہی  
 کا کہا جائے گا۔ جس وقت ان کی عمر کم سے کم تیس برس کی تسلیم کی جائے  
 گی۔ اور تیس برس کے مرد کو عربی محاورے کے رو سے غلام کا لفظ نہیں کہا  
 جاسکتا۔ غلام کے معنی لڑکے، چھوکرے کے ہیں جو عموماً نابالغ لڑکوں کو کہا  
 جاتا ہے۔ یا نابالغ کو کہہ سکتے ہیں، جو بے ڈاڑھی مونچھ کا ہو۔ تیس برس کے  
 جوان کو کبھی غلام کا لفظ نہیں کہیں گے اگر کہیں گے تو فحش کہیں گے۔  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو افصح العرب و العجم تھے،  
 ایک تیس برس کے جوان کو غلام نہیں فرما سکتے تھے۔ اصل یہ ہے کہ اس  
 حدیث کے گھڑنے والے کو حضرت ابو ہریرہ کی عمر معلوم نہ تھی وہ سمجھا کہ  
 حضرت زید بن ثابت کے ہم عمر ہوں گے جو ہجرت کے وقت دس گیارہ  
 برس کے تھے، ابو ہریرہ تو زید بن ثابت کے بھی بہت بعد یعنی پانچ چھ  
 برس بعد ایمان لائے تھے، تیسرے صاحب کا نام ہی نہیں بتایا گیا تاکہ  
 قرینے سے حضرت انس وغیرہ کچھ جاسکیں۔ واقعے کا انداز بیان بھی یہی بتا  
 رہا ہے کہ یہ تینوں ہم سن کم عمر قریب البلوغ یا نو جوان لڑکے تھے۔ اس  
 حدیث کے گھڑنے والے نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے لئے غلام کا  
 لفظ استعمال کیا اور اس کا بہتان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر باندھا۔



ابن حجر ہنزلیب الہتذیب ج ۱۲ ص ۲۶۶ باب الکتبی میں لکھتے ہیں کہ ابو ہریرہ ۷۸ برس کی عمر میں ۵۴ھ یا ۵۸ھ یا ۵۹ھ میں راہی جنت ہوئے اور غزوہ خیبر کے سال یعنی ۶ھ میں مشرف باسلام ہوئے تھے۔ اسلام قبول کرنے کے وقت ان کی عمر کا اسی سے حساب کریجئے۔ زید بن ثابتؓ سے ابو ہریرہ کم سے کم دس برس ضرور بڑے تھے۔ غرض یہ دونوں حدیثیں اسی لئے گھڑی گئی ہیں تاکہ ابو ہریرہ سے جو حد سے زیادہ حدیثیں مروی ہیں ان کی کثرت جو خلاف عقل معلوم ہوتی ہے اس کو کسی طرح روایت پرستوں کے نزدیک مطابق عقل بنایا جائے۔ [صحاح کی باقی روایات کا تعالیف]

نزدول یصح کے متعلق حضرت ابو ہریرہ کے علاوہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص سے بھی ایک حدیث ہے جو فقط صحیح مسلم میں پائی جاتی ہے اسی طرح جابر بن عبداللہ سے ایک حدیث منسوب کی گئی ہے، وہ بھی صرف صحیح مسلم میں ہے۔ اور پھر ابو سرحیہ حدیث بن اسید سے بھی بواسطہ ابو الطفیل کچھ حدیثیں ہیں، جن میں سے صرف ایک حدیث ایک تحویل کے ساتھ ابو داؤد میں ہے اور باقی دو حدیثیں بیچند تحویلات مسلم میں۔ اور نواس بن سمعان سے کچھ حدیثیں بیچند تحویلات طرق ہیں، جن کو صرف جبر بن نصیران سے روایت کرتے ہیں، اور جبیر سے صرف ان کے بیٹے عبدالرحمن روایت کرتے ہیں اور ان سے عبدالرحمن بن یزید بن جابر بلا واسطہ صرف ابن ماجہ میں اور مسلم و ابو داؤد و ترمذی میں بواسطہ یحییٰ بن جابر الطائی روایت کرتے ہیں۔

اور ایک حدیث اور بھی صرف ابن ماجہ میں ہے جو ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے نہیں بلکہ ابو سعید کھڑی سے مروی ہے اور اس سے غطیہ العورنی روایت کرتا ہے۔ بخاری کی دو حدیثوں کے سوا بس بھی

یہ ابو سعید کھڑی کون ہیں اس کا ذکر ان کی حدیث کی تفسیر میں آیا

فہرست ہے صحاح کی ان حدیثوں کی، جو نزول عینی کے متعلق گھڑی گئی ہیں، طوالت کے ڈر سے میں نے درمیان کے بہت سے لطائف چھوڑ دیئے خصوصاً حضرت ابو ہریرہ و حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص کے متعلق۔

حضرت ابو ہریرہ، حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص اور حضرت جابر بن عبداللہ تو مشہور صحابہ میں سے ہیں، اس لئے تاریخ اسلام سے باخبر حضرات کم سے کم ان سارگوں کے ناموں سے ضرور واقف ہیں، مگر ابو سرحیہ حدیث بن اسید اور نواس بن سمعان کے ناموں سے بہت سے علماء بھی جو صرف کتب حدیث کے ادل و آخر استاد کے سامنے پڑھ کر سند حدیث لے لیا کرتے ہیں، نہیں جانتے ہوں گے۔ اسی طرح حضرت ابو الطفیل سے بھی کم ہی لوگ آشنا ہوں گے۔ لیکن صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے سب سے آخر میں وفات پانے والے بھی ہیں، اس لئے ان کے نام سے نہیں تو ان کی کنیت سے بہت لوگ واقف ہو سکتے ہیں ان کا نام عامر بن وائل الکلبانی ہے۔ بعضوں نے عمرو بن وائل بھی لکھا ہے مگر عامر ہی صحیح ہے یہ جنگ احد کے سال پیدا ہوئے تھے یعنی ۳ھ میں۔ وفات نبوی کے وقت پورے آٹھ برس کے بھی نہ ہوں گے۔ اس لئے انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو صرف دیکھا تھا۔ کم سنی کی وجہ سے فیض صحبت سے مستمع ہونے کا موقع نہیں مل سکا۔ المہر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ رہے اور کوفہ میں اقامت کر لی تھی۔ حضرت علی کی شہادت کے بعد کوفہ سے بکے چلے آئے۔ اور ہمیں ۱۰۰ھ میں وفات پائی۔ شیعوں کی روایت کے مطابق یہ کوفہ ہی میں رہے اور کوفہ ہی میں وفات پائی۔ بہر حال کوفیوں نے ان کی طرف اپنی من گھڑت حدیثیں بہت منسوب کیں۔ جن میں سے ایک یہ حدیث بھی ہے، چونکہ وفات نبوی کے وقت یہ بہت کم سن تھے۔ اس لئے ان سے اکثر حدیثیں بواسطہ کسی دوسرے صحابی کے بنائی گئیں۔



چنانچہ آپ یہاں بھی ان کی روایت ابو سرحہ حذیفہ بن اسید سے دیکھ رہے ہیں۔

حذیفہ بن اسید جن کی کنیت ابو سرحہ ہے۔ ان کا شمار بھی کوفیوں ہی میں ہے۔ کوفہ چلے آئے تھے اور پچیس ولات پائی ۳۲ھ میں۔ صفی الدین خمرجی خلاصہ تہذیب الہند میں لکھتے ہیں کہ ان سے صرف چار حدیثیں مروی ہیں اور ابو الطفیل اور شعبہ ان سے روایت کرتے ہیں۔ ابن حجر تہذیب الہند میں لکھتے ہیں کہ ان سے ابو الطفیل کے شعبہ کے علاوہ معبد بن خالد اور ہلال بن ابی حصین بھی روایت کرتے ہیں۔ مگر مسند احمد بن حنبل جو جامع حدیث رطب و یابس ہے، اس کی جلد چہارم میں ان سے سات حدیثیں مروی ہیں اور سب ابو الطفیل ہی کی روایت سے، اس لئے یہ کہا جاسکتا ہے کہ ابو الطفیل کے سوا ان سے اور کوئی روایت نہیں کرتا۔ بہر حال حدیث کی تدوین کا کام تو ۱۱۰ھ کے بعد سب سے پہلے ابن شہاب زہری نے شروع کیا تھا۔ جس وقت نہ ابو سرحہ حذیفہ بن اسید تھے، نہ غریب ابو الطفیل زندہ تھے۔ اس لئے ان بزرگوں کے بعد ان کے ناموں کو کوفہ و بصرہ و مصر و دمشق اور خراسان و مروورے وغیرہ کے وضاعین و کذاہین جس طرح چاہیں استعمال کریں۔ اس میں ان بے گناہوں کا کیا قصور۔

تو اب دیکھئے، حضرت ابو ہریرہ سے بخاری کی دو روایتیں (جن کی تنقید آپ دیکھ چکے) اور مسلم کی آٹھ حدیثیں سات تحویلوں کے ساتھ صرف ابن شہاب زہری سے ہیں جن کو وہ سعید بن المسیب اور نافع مولیٰ ابی قتادہ الصاری سے روایت کرتے ہیں۔ ان دونوں کا ذکر بخاری کی دونوں حدیثوں کی تنقید میں آچکا ہے۔ مگر ان دونوں کی روایتوں کے تہنا ذمہ دار ابن شہاب زہری ہیں۔ اور ان دسوں حدیثوں کے تہنا راوی بروایت سعید و

نافع وہی ہیں۔ سعید و نافع کے دوسرے مکاتذہ میں سے جن کی تعداد غالباً پچاس سے کم نہ ہوگی۔ کسی کو بھی ان دس حدیثوں میں سے کسی ایک حدیث کی بھی خبر نہ تھی۔ اور آپ ابن شہاب زہری سے پوری طرح واقف ہو چکے ہیں۔ اس لئے ان دس حدیثوں کے متعلق کچھ لکھنے کی ضرورت نہیں جو حضرت ابو ہریرہ کے سر تھوپی گئی ہیں۔

ابن شہاب زہری سے روایت کرنے والوں کو بھی اگر آپ دیکھیں تو عقیل و یونس جو زہری کے ہم وطن اور خاص شاگردوں میں سے تھے ان دونوں سے آپ بخاری کی دونوں حدیثوں کی تنقید میں واقف ہو چکے ہیں صلح کا حال بھی اس میں بیان ہو چکا ہے کہ یہ صلح بن کیسان المرزوی النیساپوری نہیں ہیں، بلکہ صلح بن محمد بن ابی زائدہ المدنی ہیں جو بالاتفاق غیر ثقہ ضعیف فی الحدیث اور منکر الحدیث تھے ابن شہاب زہری کے بھتیجے محمد بن عبداللہ بن مسلم کو عثمان الدارمی، ابن معین، یحییٰ بن سعید۔ ابن ابی نعیم، عقیل، ابو حاتم وغیرہ تقریباً ائمہ رجال کی ایک بڑی جماعت ضعیف الحدیث، منکر الحدیث، غیر ثقہ اور لایق بہ کہتے ہیں۔ لیث بن سعد المصری جو قریش کے آزاد کردہ غلام تھے، بہت سخت بدلس تھے۔ امام احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ ان کے استاد یحییٰ بن سعید القطان، لیث سے سخت بدظن تھے، اس حد تک کہ ان کی بدظنی دور نہیں کی جاسکی۔ (لسان المیزان ج ۱: ص ۲۱۳ ترجمہ حجاج بن ارطاہ) اور محمد بن عبدالرحمن بن مغیرہ بن الحارث بن ابی ذئب یوں تو بڑے ثقہ و محترم سارے محدثین کے نزدیک ہیں، مگر زہری ہی کی حدیثوں میں بعض اکابر محدثین دائرہ رجال ان کو محترم نہیں سمجھتے۔ چنانچہ تہذیب الہند ج ۹ ص ۲۰۵ میں ابن حجر لکھتے ہیں کہ غیر ان رواہ عن الزہری خاصہ تکلم فیہا بعضهم بالاضطرار۔ یعنی مگر یہ خصوصیت کے ساتھ



زہری سے ان کی روایتوں میں بعض محدثین دائرہ رجال نے کلام کیا ہے، ان حدیثوں کے معنوی اضطراب کے متعلق پھر آخر ترجمہ میں لکھتے ہیں کان یحییٰ بن سعید لا یرضی حدیث ابن ابی ذئب و ابن جریج عن الزہری و لا یقبلہ یعنی یعنی بن سعید ابن ابی ذئب اور ابن ابی جریج کی حدیثیں جنھیں یہ دونوں زہری ہی سے روایت کرتے ہیں، ان کو پسند نہیں کرتے تھے۔ اور یہ حدیث زہری سے روایت کر رہے ہیں اس لئے اب آپ خود اس حدیث کی نوعیت کو سمجھ لیجئے اور پھر ابن ابی ذئب سے اس حدیث کو جو روایت کرتے ہیں وہ ولید بن مسلم دمشق ہیں جو بنی امیہ یا بنی عباس کے غلام آزاد کردہ تھے اور ابو السفر جو ایک مشہور کذاب اور مطری تھا، اس سے حدیثیں لے لے کر دوسرے ثقہ راویوں کی طرف منسوب کر کے روایت کیا کرتے تھے۔ ممکن ہے کہ یہ حدیث بھی ابو السفر ہی سے لے کر غریب ابن ابی ذئب کے سر تھوپ دی ہو۔

اب ابن شہاب سے روایت کرنے والوں میں صرف ابی عیینہ رہ گئے۔ یہ سفیان بن عیینہ کوئی تھے۔ شیعوں میں سنی اور شیعوں میں شیعہ رہے۔ شیعوں کی کتب رجال میں ان کا ذکر خیر موجود ہے۔ ان سے تین شخص اس حدیث کو روایت کرتے ہیں۔ عبدالاعلیٰ بن حماد الباہلی جو نسباً باہلی نہ تھے، بلکہ خراسانی تھے اور قبیلہ بنی ہاہلہ کے کسی شخص کے غلام آزاد کردہ تھے۔ بصرہ میں بس گئے تھے۔ ان کا خراسانی ہونا، غلام آزاد کردہ ہونا اور پھر بصری ہونا خود ان کے مشتبہ ہونے کے لئے کافی ہے۔ دوسرے زبیر بن حرب ہیں یہ بھی خراسانی تھے۔ اور قبیلہ بنی حریش میں سے کسی کے غلام آزاد کردہ تھے۔ یہ لسانی مشہور ہیں۔۔۔ لسانہ خراسان ہی کا ایک شہر تھا جہاں کے امام لسانی صاحب السنن مشہور ہیں۔ اور خراسانی ہونے کی وجہ

سے وہ بھی مائل بہ تشیع تھے۔ جس کو اہل علم محدثین خوب جانتے ہیں اور کتابوں میں لکھ دیا ہے۔ غرض عبدالاعلیٰ اور زبیر دونوں خراسانی، دونوں غلام آزاد کردہ اور دونوں بصری تھے۔ زبیر بعد کو بغداد میں آ رہے تھے۔ اس لئے دونوں کی باہمی سازش صاف نمایاں ہے کہ ایک حدیث ابن عیینہ کی طرف منسوب کر کے دونوں روایت کریں۔ تیسرے صاحب ان دونوں کے ساتھی ابو بکر بن شیبہ ہیں جن کا پورا نام عبدالرحمن بن عبدالملک بن شیبہ ہے، یہ بھی قبیلہ خرام کے غلام آزاد کردہ تھے۔ جن کو امام ابو داؤد صاحب السنن نے اور حافظ ابو احمد الحاکم نے ضعیف الحدیث قرار دیا ہے۔ انھیں تینوں سے امام مسلم کو یہ زہری والی حدیث ابن عیینہ کے واسطے سے پہنچی۔ ابن شہاب اور تنہا ابن شہاب سے یہ چھبیس آدمی روایت کرتے ہیں۔ جن میں سے صرف تین سے ترمذی کو اور نو سے امام بخاری اور بیس سے امام مسلم کو یہ حدیث ملتی ہے تو اگر اس سے بزم خود تو اتر ثابت کیا جاسکتا ہے تو صرف اس کا تو اتر ہوگا کہ ابن شہاب نے یہ حدیث روایت کی ہے نہ یہ کہ اس سے اس کے حدیث رسول ہونے پر تو اتر ثابت ہو سکتا ہے اور حقیقت تو یہ ہے کہ اس کو کسی حیثیت سے تو اتر کہہ بھی نہیں سکتے۔ تو اتر کی تعریف میری کتاب اعجاز القرآن میں دیکھیے۔

ابن شہاب زہری کے علاوہ تین آدمی اور حضرت ابو ہریرہ سے روایت کرنے والے مہیا کئے گئے ہیں، تاکہ ابن شہاب ہی تنہا اس کے راوی نہ ٹھہریں، مگر ان تینوں کی خبر امام بخاری کو نہ تھی۔ یا صحیح بخاری میں ان تینوں کی حدیثیں ٹھونسے کا کسی کو موقع نہ ملا۔ نزول عیسیٰ کے متعلق حدیثیں ٹھونسے کا موقع یا ران طریقت کو صحیح مسلم میں کافی طور سے مل گیا۔ چنانچہ کتاب العلم اور کتاب الفتن دو جگہ حدیثیں ٹھونسی گئیں۔ بہر حال ابن شہاب کے علاوہ عطاء بن ینا جو مرو کے رہنے والے مگر ابن ابی ذباب



المدنی کے غلام آزاد کردہ تھے اس لئے ابن حجر ان کو مدنی لکھتے ہیں اور پھر یہ بھی لکھا ہے کہ بعضوں نے ان کو بصری کہا ہے اور پھر آخر میں یہ بھی لکھتے ہیں کہ ابن سعد نے اپنی کتاب طبقات میں ان کو اہل مکہ طبقہ ثانیہ میں شمار کیا ہے۔ مگر تھوڑا عذر کرنے سے صاف معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ کوئی شخص ہی نہ تھے۔ اپنے جی سے ایک نام گھڑ کر اس سے ایک روایت کی گئی۔ کیونکہ ان کا ذکر کسی کتاب میں تفصیل سے نہیں ملتا حتیٰ کہ ان کا سال ولادت بھی کہیں مذکور نہیں۔ ان کے وطن کا حال تو آپ کو معلوم ہی ہو گیا کہ مدنی بھی تھے اور مکی بھی اور پھر بصری بھی تھے ان کے دادا پر دادا کی بھی کچھ خبر نہیں اور حضرت ابو ہریرہ کے سوا اور کسی سے یہ کوئی روایت بھی نہیں کرتے۔ اسی لئے رجال والوں نے لکھ دیا کہ ابو ہریرہ کے خاص لوگوں میں تھے۔ یعنی ایسے ہی خاص لوگوں میں سے تھے، جنہوں نے کبھی کسی دوسرے صحابی سے کوئی حدیث سنی ہی نہیں اور نہ سننے کی خواہش کی۔ حضرت ابو ہریرہ کے ساتھ یہ کس عمر میں تھے یہ بھی نہیں معلوم۔ ابن ابی ذباب کے غلام آزاد کردہ تھے۔ ابن ابی ذباب کی ولادت ۱۳۶ھ میں ہے۔ انہوں نے ان کو کس سنہ میں آزاد کیا، اس وقت ان کی عمر کیا تھی، حضرت ابو ہریرہ کی ولادت ۵۷ھ میں ہوئی۔ اور ولادت سے کئی سال پہلے مقام عقیق میں جا رہے تھے۔ اور وہیں انہوں نے ولادت پائی۔ ابن ابی ذباب نے کوئی بڑی عمر نہیں پائی۔ حضرت ابو ہریرہ اور ابن ابی ذباب دونوں کی ولادت کے درمیان تقریباً نوے برس کا فاصلہ ہے۔ اس لئے ابن ابی ذباب ہی نے حضرت ابو ہریرہ کو نہیں دیکھا ہوگا۔ ان کے آزاد کردہ غلام نے کب دیکھا ہوگا۔ اور وہ جو عبداللہ یا عبید اللہ (یا دونوں) ابن عبدالرحمن بن الحارث بن سعد بن ابی ذباب ہیں جن کو دوسری المدنی ابن حجر نے لکھا ہے کہ ان کی کوئی شخصیت ہی نہیں ہے، لکھتے ہیں کہ وہ اپنے باپ سے اور ابو ہریرہ سے

روایت کرتے ہیں، حالانکہ ان کے باپ عبدالرحمن بن الحارث بن سعد بن ابی ذباب الدوسی المدنی کا کہیں کوئی ذکر ہی نہیں کرتا۔ وہ حضرت ابو ہریرہ سے روایت کر نیوالے ایک فرضی روای ہیں۔ اسی وجہ سے عبداللہ کا سال ولادت بھی کہیں مذکور نہیں۔

غرض حالات کا جائزہ لینے سے اس کا کوئی قرینہ نہیں معلوم ہوتا کہ یہ عطاء بن ینا صاحب اگر واقعی کوئی شخص ہوں بھی تو وہ حضرت ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہوں، اگر وہ حضرت ابو ہریرہ سے روایت کرتے تو یقیناً دوسرے صحابہ بلکہ بعض ام المومنین رضی اللہ عنہم سے بھی ضرور روایت کرتے۔ اور پھر عطاء بن ینا صاحب والی حدیث صرف امام مسلم ہی کو ملی اور کسی کو بھی نہ ملی۔ حالانکہ قتیبہ بن سعید جن سے امام مسلم اس حدیث کو روایت کر رہے ہیں۔ ان سے امام بخاری وغیرہ بہترے ائمہ حدیث حدیثیں روایت کرتے ہیں اور نہ اس حدیث کے سلسلہ اسناد میں کوئی ایسا شخص ہے کہ جس کی حدیث امام بخاری وغیرہ نے نہ لی ہو۔ پھر کیا وجہ ہے کہ یہ حدیث بخاری و ترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ وغیرہ کسی کتاب میں نہیں ہے، اس لئے یقیناً یہ حدیث بھی مسلم میں الحاقی ہے۔

دوسرے صاحب ابو صالح ذکوان ہیں جو حضرت ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہوئے دکھائے گئے ہیں۔ یہ جویریہ بنت احمس الغطفانی کے غلام آزاد کردہ تھے، مدنی تھے مگر تیل کا کاروبار کرتے تھے اور کوفہ میں ان کا کاروبار تجارت رہتا تھا، مدینے سے برابر کوفہ آتے تھے اور بنی اسد جن میں شیعوں کی اکثریت تھی، انہیں کے محلے میں ٹھہرتے تھے۔ اور یہ محلہ وضاعین و کذاہین کا خاص اڈہ تھا۔ کوفہ کے محدث اعظم سلیمان بن مہران الاسدی جن کا لقب اعمش ہے اور صحاح و غیر صحاح کے دلائل جن کی حدیثوں سے بھرے پڑے ہیں اور جن کے متعلق بڑے بڑے ائمہ رجال نے فرمایا کہ



افسد حدیث اہل الکوفہ ابو اسحق و اعمشکم هذا یعنی اہل کوفہ کی حدیثوں کو ابو اسحق السبیعی نے اور تمہارے ان ائمہ صاحب نے تباہ کر دیا شیعوں کے یہاں بھی یہ بہت مدوح ہیں، یہ ائمہ بھی بنی اسد سے تھے اور اسی محلے کے رہنے والے تھے۔ پھر اعمش صاحب نے خاص استاد بن موسیٰ بن طریف الاسدی جن سے صرف اعمش ہی روایت کرتے ہیں اور مشہور کذاب تھے یہ بھی بنی اسد ہی سے تھے اور انھیں کے محلے میں رہتے تھے۔ اور اسی زمانے میں رہتے تھے۔ محلہ بنی اسد میں اسدی راویوں کا بہت بڑا اجتماع تھا اور یہ اجتماع تقریباً دو ڈھائی صدی تک رہا، ہم ان میں سے چند اسدی راویاں حدیث کا ذکر یہاں کر دیتے ہیں، جس سے یہ معلوم ہوگا کہ کوفے کا یہ محلہ اور قبیلہ بنی اسد روایت احادیث میں کتنا سرگرم تھا اور کیسے کیسے راویان احادیث یہاں رہے۔

- ۱۔ مسیب بن رافع الاسدی مات ۱۰۵ھ: ۲۔ یحییٰ بن وثاب الاسدی مات ۱۰۳ھ: ۳۔ ثمر بن عطیہ بن عبدالرحمن الاسدی: ۴۔ واصل بن حیان الاسدی مات ۱۲۰ھ: ۵۔ حبیب بن ابی ثابت الاسدی مات ۱۱۹ھ: ۶۔ عاصم بن ابی النجود ہمدانی الاسدی مات ۱۲۸ھ: ۷۔ ابو حصین عثمان بن عامر بن حسین الاسدی مات ۱۲۸ھ: ۸۔ عامر بن نصیب الکلبی الاسدی: ۹۔ حکیم بن جبیر الاسدی: ۱۰۔ عامر بن شقیق بن حمزہ الاسدی: ۱۱۔ ربیع بن نجیم الاسدی: ۱۲۔ علاء بن المسیب بن رافع الاسدی: ۱۳۔ ابو محمد حسن بن الحر الاسدی مولیٰ بنی اسد: ۱۴۔ وقار بن الاسدی: ۱۵۔ عبدالعزیز بن سیام الاسدی: ۱۶۔ ابو شہاب الاکبر موسیٰ بن نافع مولیٰ بن اسد: ۱۷۔ اسماعیل بن عبد الملک بن رضع الاسدی: ۱۸۔ قیس بن رفیع الاسدی: ۱۹۔ قیس بن جابر الاسدی: ۲۰۔ قران بن تمام الاسدی: ۲۱۔ المعز بن سوید

ابو اسید الاسدی: ۲۲۔ زر بن حبیش الاسدی: ۲۳۔ ابو داؤد شقیق بن سلمہ الاسدی: ۲۴۔ محمد بن القاسم الاسدی: ۲۵۔ محمد بن الاعلیٰ ابن کناستہ الاسدی: ۲۶۔ ابو احمد بن عبداللہ بن الزبیر الاسدی مولیٰ بنی اسد: ۲۷۔ معاویہ بن ہشام القصار الاسدی مولیٰ بنی اسد: ۲۸۔ اسحق بن منصور بن حیان الاسدی: ۲۹۔ محمد بن الصلت ابو جعفر الاسدی مولیٰ بنی اسد: ۳۰۔ یحییٰ بن بشر بن کثیر ابو زکریا الاسدی: ۳۱۔ دینار بن عمر الاسدی مولیٰ بشر بن غالب۔

یہ اکٹھی راویان احادیث کے نام ہم نے محض سرسری طور سے لکھ دیئے ہیں جو سب کے سب اسدی اور کوفی ہیں اور محلہ بنی اسد کے رہنے والے یا ان کے پڑوسی ہیں ان میں کتنے ہیں جن کو خود محدثین وضاع و کذاب یا غیر ثقہ و منکر الحدیث و ضعیف و غیرہ لکھ رہے ہیں۔ اور کتنے ایسے ہیں جو محدثین کے نزدیک ثقہ اور ہنایت محترم ہیں مگر ان کی حدیثوں اور ان کے اقوال پر غور کرنے سے ان کی حقیقت صاف روشن ہو جاتی ہے۔ مثلاً زر بن حبیش الاسدی الکوفی سے اختلاف قرأت وغیرہ کی حدیثیں بہت مروی ہیں اور قرآن میں کمی بیشی کے متعلق یہ بہت روایتیں کیا کرتے ہیں اسی طرح یحییٰ بن وثاب وغیرہ بھی ہیں۔ اگر تھوڑا وقت صرف کیا جائے تو بنی اسد کے اور راویان حدیث جو کوفے میں تھے ان کے نام بھی مل سکتے ہیں۔ اور پھر بصرہ، دمشق، مصر وغیرہ میں بھی اس جماعت کے لوگ کافی طور سے پھیلے ہوئے تھے اور پھر بنی اسد کے علاوہ دوسرے قبیلے کے ایسے لوگ بھی کوفے میں کم نہ تھے، جن کا کام صرف جھوٹی حدیثیں گھڑ گھڑ کر پھیلانا تھا۔ جلال الدین سیوطی نے اپنی کتاب مبہات القرآن ص ۲۶ میں لکھا ہے کہ سورہ جبرائیل کے دوسرے رکوع میں جو فرمایا گیا ہے۔ قَالَتِ الْاَعْرَابُ اَمْنًا قُلْ لَمْ تَمْنُوا وَاَلَا كُنْ قَوْلُوا اَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْاِيْمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ۔ آیت بنی اسد ہی کے متعلق آئی ہے، جس کی روایت وہ سعید بن جبیر سے کرتے ہیں۔ واللہ اعلم۔



پھیلانا ہی تھا جن میں سدی کبیر سدی صغیر اور بکلی وغیرہ تو دنیا بھر میں مشہور ہیں اور ایک بہت بڑا کذاب نصیث راوی قبیلہ بنی اسد ہی کا تھا۔ محمد بن سعید بن حسان بن قیس الاسدی جس کو آخر سولی دی گئی۔ دس ہزار جھوٹی حدیثیں اس نے گھڑیں، شامی تھا کوفیوں اور شامیوں نے اس کا نام بدل بدل کر اس کی حدیثیں روایت کریں۔ یہ ابن شہاب زہری کا خاص شاگرد تھا۔ زہری اور ان کے بعض ہمعصروں سے روایت کیا کرتا تھا۔ ابن حجر ہتذیب الہتذیب ج ۳ ص ۲۸۲ سے ص ۲۸۶۔ تک اس کا ترجمہ لکھتے ہیں اور لکھتے ہیں کہ تقریباً سو ناموں سے ان کو لوگوں نے نامزد کر کے اس کی من گھڑت حدیثیں روایت کیں، طبری نے تاریخ میں ابن سعید کے عوض ابن سعد ان کو بنا کر ان سے روایت کی ہے۔

تیسرے صاحب جو حضرت ابو ہریرہ سے ابن شہاب کے علاوہ روایت کرنے والوں میں سے ہیں وہ عبدالرحمن بن آدم ہیں۔ یہ نوزائیدہ ایک جگہ پڑے ہوئے ایک عورت ام برثن کو ملے تھے، انھوں نے ان کی پرورش کی اس لئے لوگ ان کو ابن برثن بھی کہتے ہیں، مگر زیادہ لوگ مولیٰ ام برثن کہتے ہیں اور حضرت آدم ابو البشر کی طرف ان کو منسوب کر کے ابن آدم لکھتے ہیں۔ یہ بصری ہیں۔ ان کو ابن معین نے بھول قرار دیا ہے اور واقعی بھول الحال ہیں۔ ان کا حال کچھ معلوم نہیں ہوتا۔ وہ ام برثن جنھوں نے ان کو پالا تھا وہ کون تھیں۔ کس قبیلے کی کس شہر کی تھیں اور کس سنہ میں ان کو پایا تھا، کہیں کچھ مذکور نہیں۔ کس سنہ میں انھوں نے وفات پائی یہ بھی مذکور نہیں۔ عبداللہ بن عمر، ابو ہریرہ، جابر غالباً ابن عبداللہ سے اور ایک رجل من الصحابہ سے یہ روایت کرتے ہیں۔ یہ مدینے کب آئے اور کب تک رہے اور کن کن کی صحبت میں رہے، کسی بات کا پتا نہیں۔ ان سے قتادہ بصری روایت کرتے ہیں جو ہر کس و نا کس سے روایت کے عادی

تھے اور مدلس بھی تھے، دوسرے ابو العالیہ براہ البصری روایت کرتے ہیں جن کی وفات ۹۰ھ میں ہوئی۔ مگر ان کے ترجمے میں اس کا ذکر نہیں کہ یہ عبدالرحمن بن آدم سے بھی روایت کرتے ہیں اور ان سے سلیمان بن طرخان البصری بھی روایت کرتے ہیں جو تشیع تھے، شیعوں کے یہاں بھی موجود ہیں اور پھر ابو اللورد بن شمامہ بھی ان سے روایت کرتے ہیں، جن سے ابو مسعود سعید بن ایاس الجری کے سوا اور کوئی روایت نہیں کرتا اور آخری راوی ان سے عوف الاعرابی ہیں جن کو ابن حجر نے کان قد ریا رافضیا شیطانا لکھا ہے اور یہ سب کے سب بصری ہیں غرض یہ خود بصری ہیں اور ان سے روایت کرنے والے بھی بصری اور ان کا حال بالکل مبہم نامعلوم اس لئے ان کی روایت حضرت ابو ہریرہ سے کس قدر مشتبہ ہو سکتی ہے۔ ظاہر ہے۔ غرض یہ حدیث عبدالرحمن بن آدم البصری کو ابو ہریرہ سے ملی، ان سے قتادہ البصری کو ان سے ہمام بن یحییٰ البصری کو ان سے ہدبہ بن خالد البصری کو ملی اور جب ابو داؤد البجستانی ۲۲۰ھ میں بصرہ پہنچے تو انھوں نے ہدبہ بن خالد سے سن لی۔ یہ حسن اتفاق امام ابو داؤد ہی کی قسمت میں لکھا ہوا تھا۔ ورنہ ان کے سوا نہ ہدبہ نے کسی سے کہا، نہ ہدبہ کے سوا ہمام بن یحییٰ نے کسی سے کہا۔ نہ ہمام کے سوا قتادہ نے کسی سے کہا، نہ قتادہ کے سوا عبدالرحمن بن آدم نے اس حدیث کو کسی اور سے بیان کیا۔ یہ عجیب بات ہے کہ ابن شہاب دالی روایت تو بخاری، مسلم، ابو داؤد اور ترمذی سب کو کسی نہ کسی شکل کسی نہ کسی عبارت اور کسی نہ کسی عنوان بیان سے مل گئی چاہے ان میں باہمی اختلاف و اضطراب کی بھرمار ہی کیوں نہ ہو، مگر عطاء بن یناء اور ابو صالح ذکوان دالی دونوں روایتیں امام مسلم کے سوا اور کسی کو نہ ملیں۔ اور یہ ابن آدم دالی روایت ابو داؤد کے سوا کسی دوسرے ابن آدم کو نہ مل سکی۔ کیا یہ باتیں اس کو صاف طور سے



ہنسی بتا رہی ہیں کہ دراصل یہ ساری حدیثیں ان کتابوں میں بعد کو داخل کر دی گئیں، ان کتابوں کے جامعین ان حدیثوں کے بالکل ذمہ دار نہیں۔ اس سلسلے میں جوہمام بن یحییٰ البصری ہیں۔ ضعیف الحدیث ہیں۔ یحییٰ بن سعید ان سے روایت نہیں کرتے تھے۔ اپنی کتاب سے جو حدیث روایت کرتے تھے اس کو تو محدثین درست سمجھتے تھے اور جو زبانی بیان کرتے تھے اس کو لیس بٹھی سمجھتے تھے۔

سلسلہ اسناد میں اس کی تصریح نہیں ہے کہ انہوں نے ہدہ بن خالد سے یہ حدیث کتاب دیکھ کے بیان کی تھی۔ اور بظاہر قرینہ بھی یہی ہے کہ زبانی ہی بیان کی ہوگی، اس لئے یوں بھی یہ حدیث لیس بٹھی ہے اور قتادہ کی حد لیس سے کون واقف نہیں اس لئے کیا معلوم کہ قتادہ سے واقعی کس نے کہا تھا اور قتادہ نے کس کا بیان کرنا ظاہر کیا ہے۔

اس موضوع سے متعلق جتنی حدیثیں صحاح میں حضرت ابو ہریرہ کی طرف منسوب ہیں ان کی تنقید گذشتہ اوراق میں گذر چکی ہے۔ اب ان حدیثوں کے اسناد کی تنقید پیش کی جاتی ہے جو کسی دوسرے صحابہ یا کسی خود ساختہ صحابی کی طرف صحاح میں منسوب ہیں۔ مسلم، ترمذی، ابو داؤد اور ابن ماجہ میں کچھ حدیثیں نو اس بن سمعان نام کے ایک خود ساختہ صحابی کی طرف منسوب کر کے روایت کی گئی ہیں۔ اس لئے پہلے ان خود ساختہ صحابی نو اس بن سمعان کا حال سن لیجئے۔

ان کا سلسلہ نسب ابن حجر ہتذب الہتذب (ج ۵ ص ۴۸۰) میں نو اس بن سمعان خالد بن عبداللہ بن ابی بکر بن کلاب لکھتے ہیں اور بھی استیعاب (ج ۱ ص ۳۰۵) میں ابن عبدالبر بھی لکھتے ہیں۔ وہ کلاب کے بعد ابن ربیعہ کا صرف اضافہ کر کے ایک نام آخر میں اور بڑھاتے ہیں اور اسد

الغابہ (ج ۵ ص ۳۵) میں یوں ہے نو اس بن سمعان بن خالد بن عمرو بن قرہ بن عبداللہ بن ابی بکر بن کلاب بن ربیعہ بن صحصہ۔ یعنی ابن اسیر خالد اور عبداللہ کے درمیان دو نام عمرو، اور قرہ بڑھائے ہیں۔ یعنی سمعان کے دادا ہی کے متعلق ائمہ رجال کا اختلاف ہے کہ عبداللہ ان کے دادا ہیں یا ان کے دادا کے دادا۔ ان کے وطن کے متعلق کچھ معلوم نہیں کہ یہ کہاں کے رہنے والے تھے۔ بس اسی قدر ائمہ رجال لکھتے ہیں کہ متعدد و دہی الشامیین یعنی ملک شام کے رہنے والوں میں ان کا شمار ہے۔ مگر اس کا سچ کوئی نہیں بتاتا کہ یہ شام کے قدیم باشندے تھے یا شام میں آکر بس گئے تھے۔ صرف نو اس کا شمار شامیوں میں ہونے سے یہ نہیں معلوم ہو سکتا کہ ان کے باپ دادا بھی شامی ہی تھے پھر شام کا علاقہ بہت وسیع تھا۔ اس کے کس شہر کس گاؤں کے رہنے والے تھے۔ یہ آج تک کسی کو معلوم نہیں۔ ائمہ رجال لکھتے ہیں کہ نو اس کے باپ سمعان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں حاضر ہوئے (کہاں سے یہ نہ پوچھئے) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لئے دعائے خیر کی سمعان نے ایک جوڑا نعلین محمد کے طور پر پیش کیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبول فرمایا اور انہوں نے اپنی بہن کو (جس کا نام آج تک کسی کو معلوم نہیں) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیاہ دیا تو جب ان کی بہن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی تو تخلیہ کے وقت اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ ”اعوذ باللہ منک میں تم سے اللہ کی پناہ مانگتی ہوں“ تو آپ نے اس کو چھوڑ دیا۔ اتنا کہہ کر ائمہ رجال لکھتے ہیں وہی کلابیہ یعنی بھی وہ کلابیہ عورت ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جس کلابیہ عورت کے متعلق یہ مشہور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لکاح کیا تھا اور ملاقات کے وقت اس نے کہا تھا کہ ”میں تم سے اللہ کی پناہ مانگتی ہوں“ وہ بھی نو اس کی



پھو بھی، سمعان کی بہن اور خالد کی بیٹی تھی، گو اس کا نام کسی کا معلوم نہیں

تو اب دیکھئے کہ تاریخ و سیر کے ائمہ اس کے متعلق کیا لکھتے ہیں۔  
تاریخ و سیر کے سب سے بڑے امام جو ابن اثیر (ولادت ۵۵۵ھ وفات ۶۳۰ھ)  
(صاحب اسد الغابہ، اور ابن عبد البر (ولادت ۳۶۸ھ وفات ۴۶۳ھ)  
صاحب استیعاب دونوں سے بہت مستفہم ہیں یعنی ابو جعفر محمد بن جریر  
الطبری (ولادت ۲۲۳ھ وفات ۳۱۰ھ) کی کتاب - تاریخ الامم والملوک جو  
تیسری صدی ہجری کی تصنیف ہے، اس کی جلد سوم ص ۱۷۵ ملاحظہ فرمائیے  
جس میں ازواج مطہرات کے اسمائے گرامی تحریر و لکھتے ہیں۔ یعنی  
اس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے پہلے کس سے شادی  
کی، پھر ان کے بعد کن سے، پھر ان کے بعد کن سے، اس طرح لکھتے  
ہوئے، ان کلابیہ عورتوں کے نام و نسب بتائے ہیں۔ جن سے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے شادی کرنے کا بہتان بعض کوئی کذابوں نے باندھا  
ہے، تو اس سے قطع نظر کر کے کہ خود ابن جریر کیا ہیں اور از روئے روایت  
کیسے ہیں۔ اور یہ روایت وہ کس سے کر رہے ہیں اور جس سے وہ روایت کر  
رہے ہیں، وہ کس سے روایت کر رہا ہے، آپ ان کلابیہ عورتوں کے نام و  
نسب کو دیکھئے جن سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ازواج کا ذکر کیا گیا  
ہے، اور صرف ابن جریر کی وجہ سے مورخین اسلام نے اس بہتان کو صحیح  
واقعہ قرار دیتے ہوئے اپنی کتابوں میں درج کر لیا ہے۔ تو ابن جریر حضرت  
میمونہ بنت حارث کے ذکر کے بعد لکھتے ہیں کہ - پھر آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم نے بنی کلاب بن ربیعہ کی ایک عورت سے نکاح کیا جس کا نام  
لشاه بنت رفاعہ تھا۔ اور اس کے متعلق اختلاف ہے۔ بعضوں نے اس  
عورت کا نام - سنا - بتایا ہے۔ اور اس کو سنا بنت اسماء بن الصلت السلسیہ

کہا ہے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ سنا بنت اسماء بن رطلہ تھی قبیلہ بنی  
سليم کی ایک شاخ بنی حرام سے، اور لوگوں نے کہا کہ قبل اس کے کہ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس داخل ہوں وہ وفات پاگئی اور  
بعضوں نے اس کا سلسلہ نسب سنا بنت الصلت بنت حبیب بن حراشہ بن  
ہلال بن حرام بن سمال بن عوف السلسی بتایا ہے۔

پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کیا بنی ابی بکر بن کلاب کی  
ایک عورت غزیہ بنت جابر سے۔ جس کے حسن و جمال کی خبر سن کر (لعوذ  
باللہ) آپ نے ابو اسید انصاری الساعدی کو اس کے پاس پیغام لے کر بھیجا  
تھا۔ ابھی اس کی کافرانہ زندگی کو تھوڑا ہی زمانہ گزرا تھا۔ جب آپ کے پاس  
آئی تو اس نے کہا کہ میں نے ابھی اپنے نفس سے پوچھا نہیں ہے۔ میں تم  
سے اللہ کی پناہ مانگتی ہوں، تو آپ نے فرمایا کہ یہ بات رہی ہے، اللہ کی پناہ  
مانگتی ہوئی، اور آپ نے اس کو اس کے لوگوں کے پاس واپس کر دیا۔  
ابن جریر لکھتے ہیں کہ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ وہ قبیلہ کندہ کی ایک عورت تھی  
یہ ساری روایتیں ابن جریر نے ابن الکلبی سے اپنے شیوخ کی وساطت سے  
نقل کی ہیں۔ مگر پھر ابن الکلبی سے یہ بھی لکھتے ہیں کہ غزیہ بنت جابر ام

غزیہ بنت جابر ام شریک جن کا نام غزیہ بعضوں نے لکھا ہے کہ صحیح ہے۔ وہ ایک  
صحابیہ انصاریہ تھیں اور ایک ام شریک قریشیہ عامریہ بھی تھیں، جن کا نام غزیہ بنت  
دودان بن عوف کہا گیا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ان دونوں میں سے ایک نے آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم کے پاس آکر اپنے نفس کا بہہ کیا تھا۔ مگر اس کا ذکر نہیں کرتے کہ آپ سے  
قبول کیا یا رد کیا۔ اور کسی عورت کا نکاح کے بعد آپ سے یہ کہنا کہ میں آپ سے اللہ کی  
پناہ مانگتی ہوں بالکل بعید از عقل ہے۔ نہ آپ بد صورت کر رہے منظر تھے۔ نہ بد اخلاق نہ  
بد خوتھے۔ بلکہ آپ کے حسن خلق اور حسن صورت کا ہر طرف غلغلہ تھا۔ آپ پر بڑا ہے  
کا اثر بھی اتنا تھا کہ آپ سے تنفر پیدا ہو۔ فرض یہ کھلا ہوا انفراد ہے اس قسم کی تمام  
روایتیں منافقین کی من گھڑت ہیں۔ انشاء اللہ ازواج مطہرات کے متعلق ایک مستقل  
مضمون آئندہ ہر کسی وقت نذر ناظرین کیا جائے گا۔



شریک تھی۔ اس کے پہلے شوہر سے ایک لڑکا تھا۔ جس کا نام شریک تھا۔ اسی لئے یہ ام شریک کہی جاتی تھیں۔ پہلے شوہر کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے نکاح کیا تھا۔ مگر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس آئے تو ان کو سن رسیدہ پایا۔ اس لئے ان کو طلاق دے دی۔ حالانکہ یہ ایمان لائیں تھیں، اور قریش کی عورتوں کے پاس جا جا کر تبلیغ کیا کرتی تھیں اور ان عورتوں کو اسلام کی طرف بلاتی تھیں۔ کس قدر خلاف عقل ہے کہ ایسی نیک کار دین کی خدمت کرنے والی عورت کو صرف اس کے سن رسیدہ ہونے کی وجہ سے آپ طلاق دے دیں۔ اور پھر ابن جریر لکھتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ بنت یزید سے بھی نکاح کیا تھا۔ جو قبیلہ بنی رواس بن کلاب سے تھیں۔

تو لشاہ بنت رفاع یا سنا بنت اسماء بن الصلت یا سہابت اسماء بن الصلت یا سہابت الصلت۔ پھر غزیہ بنت جابر۔ پھر عمرہ بنت یزید۔ پھر وہ کلابیہ عورتیں ہیں جن کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح کرنے کا بہتان کبھی کوئی غیث نے باندھا ہے اور اس کے اس بہتان کو ابن جریر نے اپنی کتاب میں درج کر کے ایک تاریخی واقعہ ثابت کیا ہے، اور ابن جریر سے دوسرے مورخین نے جس کو نقل کیا ہے، ان کے فرضی نام بھی ہیں جو مذکور ہوئے مگر ان میں کوئی بھی اخت سمعان، یا بنت خالد نہیں پھر سمعان کی بہن کا ایک واقعہ گمراہ بیان کرنا اور وہی الکلابیہ یعنی وہ کلابیہ جس سے آنحضرت کے نکاح کا ذکر کیا جاتا ہے بھی ہے کس طرح صحیح ہو سکتا ہے؟

مختصر یہ ہے کہ سمعان اور سمعان کے بیٹے نواس، اور سمعان کی بہن کا نام جس کا نام جھٹلائے جانے کے ذریعے بتایا نہ گیا یہ سب اہل شام کے

من گھڑت اشخاص ہیں ورنہ درحقیقت ان ناموں کا کوئی مسکی نہیں۔ اسی لئے نہ نواس و سمعان کا صحیح وطن کسی نے بتایا، نہ یہ بتایا کہ کہ سمعان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں حاضر ہوئے تھے تو کہاں سے آئے تھے؟ نہ کوئی یہ لکھتا ہے کہ حضور میں حاضر ہونے کے بعد یہ مدینہ ہی میں رہے یا اپنے گھر واپس چلے گئے؟ اس حاضری کے وقت ان کے بیٹے نواس بھی ان کے ساتھ تھے، یا بعد کو آکر مشرف باسلام ہوئے؟ یا ان سے پہلے ہی اسلام لائے تھے؟ یا پھر وہ نواس مدینہ ہی میں رہے یا گھر واپس چلے گئے؟ سمعان کی بہن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چھوڑ دیا تو وہ کیا ہو گئی؟ مدینہ میں رہی؟ مسلمان رہی؟ یا مرتد ہو گئی؟ اس نے کوئی دوسرا نکاح کیا، یا بے شوہری کے رہ گئی؟ اور پھر حدیثوں کے سوا تاریخ کے کسی واقعہ میں کہیں بھی نواس بن سمعان سمعان بن خالد کا کہیں نام نہیں آتا اگر یہ لوگ واقعی کوئی شخص ہوتے تو تاریخ کے کسی واقعہ میں تو کوئی ان کا ذکر کرتا۔ سمعان سے کوئی حدیث نہیں منسوب کی گئی۔ بلکہ اس کا بیٹا جس کو قرار دیا ہے یعنی نواس بن سمعان انھیں سے صحاح اور غیر صحاح میں کچھ حدیثیں ہیں۔ مگر شامیوں کے سوا اور کوئی بھی ان سے روایت نہیں کرتا۔ بلکہ ان سے روایت کرنے والے جن کو بتایا گیا ہے، ان سے بھی شامی ہی لوگ ان کی حدیثیں روایت کرتے ہیں۔ چنانچہ آپ دیکھیں نواس سے تنہا جہیر بن نضر الشامی ہی روایت کر رہے ہیں ان سے تنہا ان کے صاحبزادے بلند اقبال عبدالرحمن بن جہیر الشامی ہی فقط روایت کر رہے ہیں۔ اور ان سے صرف عبدالرحمن بن یزید بن جابر الشامی روایت کر رہے ہیں، کہیں بلا واسطہ اور کہیں بواسطہ یحییٰ بن جابر الطائی، جو حمصی الشامی ہیں۔ اور عبدالرحمن بن یزید بن جابر الشامی سے جو لوگ روایت کرتے ہیں وہ یا تو



خراسانی ہیں یا شامی۔ اور آپ خراسان و شام و کوفہ و حمص وغیرہ مقامات سے پوری طرح واقف ہو چکے ہیں کہ تھوٹی حدیثیں گھڑنے والوں کے یہ مقامات خاص مرکز تھے۔ بہر حال سلسلے کی تین کڑیوں تک یہ حدیثیں آحاد در آحاد ہی رہیں۔ اس لئے جو تھی اور پانچویں پشت سے جو تعدد طرق پیدا ہوا تو اس سے متابعت والی تقویت کا فائدہ نہیں حاصل کیا جاسکتا۔

عبدالرحمن بن یزید بن جابر جو تہنا ذمہ دار راوی ان حدیثوں کے ہیں۔ وہ ہنایت مجروح اور بالکل ناقابل اعتبار شخص ہیں۔ مگر ایسے موقع پر محدثین کرتے یہ ہیں کہ اس ایک شخص کو دو شخص قرار دیدیتے ہیں، کثیت یا نسبت کا فرق پیدا کر کے یا دادا پر دادا کسی کا نام بدل کر یہ ثابت کرتے ہیں کہ وہ جرحیں تو فلاں کے متعلق ہیں اور فلاں تو ثقہ ہے مجروح نہیں جیسا کہ ابو جعفر احمد بن صالح المصری کو دو قرار دے کر ایک کے نام میں - شموئی اور بعضوں نے شموئی (حافظہ نباشدا لگا کر جو غایت درجہ کر یہ جرحیں تھیں وہ شموئی یا شموئی کے سر تھوپ دیں، اور دوسرے کو ثقہ و معتبر قرار دے دیا، کیونکہ ابو جعفر احمد بن صالح المصری امام بخاری کے شیوخ میں تھے اسی طرح ابو جعفر محمد بن جریر بن یزید نے جو کتاب کھلم کھلا رافضی بن کر لکھی اس میں اس نے خود اپنے دادا کا بخوسی نام - رستم - لکھا اور جس کتاب میں اپنے رخص پر پردہ ڈالنا مقصود ہوا اس میں اپنے دادا کا اسلامی نام - یزید - لکھا تاکہ دونوں کے مصنف دو شخص سمجھے جائیں، چنانچہ بھی ہوا کہ تاریخ و تفسیر تو ابن جریر بن یزید کی سمجھی جاتی ہے اور لاری والی تاریخ طبری وغیرہ کسی دوسرے شخص کی تصنیف کہی جاتی ہے، جو ابو جعفر محمد بن جریر بن رستم الطبری تھا۔ اور محدثین اہل سنت ابن یزید کو ہلکے درجے کا شیعہ اور ابن رستم کو کٹر رافضی لکھتے ہیں۔ حالانکہ دونوں

ایک ہیں۔ اسی طرح جہان بن علی العززی اور ان کے بھائی مہدل بن علی العززی کو حیان یائے حطی سے اور مہدل یائے موحده سے اور عمری یائے قرشت سے بنا کر فرق پیدا کر دیا ہے تاکہ وہ دونوں ان دونوں سے الگ دو اشخاص سمجھے جائیں، بالکل اسی طرح یہاں بھی عبدالرحمن بن جابر بن یزید کو دو شخص قرار دے دیا ہے۔ اور ایک کو تمیمی السامی لکھ کر اس کو ان جرحوں کا مستحق قرار دیا ہے جو جرحیں مستندین ائمہ رجال نے عبدالرحمن بن جابر بن یزید پر کی ہیں، اور جس کے نام کو تمیمی کی قید سے آزاد رکھا ہے اور اس کو ثقہ قرار دیا ہے مگر اس کو کیا کیا جائے کہ باوجود اس کے تھوڑی بہت جرح کہ فلاں نے ان کو ضعیف کہا ہے۔ اور اہل کوفہ کے پاس انہوں نے بہت سی منکر حدیثیں روایت کیں، امتحان کے متعلق بھی قلم سے نکل ہی گیا اور حقیقت یہ ہے کہ دونوں عبدالرحمن بن یزید بن جابر ایک ہی ہیں اور مستندین ائمہ رجال کی ساری جرحیں انہیں ایک کے متعلق ہیں اور بھی تہنا ان حدیثوں کے ذمہ دار ہیں جو نواس بن سمان سے مسلم، ترمذی، ابو داؤد اور ابن ماجہ میں روایت کی گئی ہیں اور ان کے ساتھ مل کر دوسرے دو تین شامیوں، خراسانیوں نے نواس و سمان کے نام گھڑے، اور سمان کی بہن کا ایک قصہ گھڑ کر اس کا بہتان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر باندھا فسیعلم الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون۔

نواس بن سمان کے علاوہ ابو سرحیہ حذیفہ بن اسید کی طرف بھی منسوب کر کے کچھ حدیثیں گھڑی گئیں ہیں جن کے متعلق یہ ظاہر کیا گیا کہ ابو سرحیہ سے ابو الطفیل روایت کرتے ہیں، صرف بھی حدیثیں نہیں، بلکہ ابو سرحیہ کی ساری حدیثیں جو غالباً سات سے زیادہ نہیں ہیں، صرف ابو



الطفیل الکوئی ہی ان سب کے تہنارادی ہیں۔ ابو الطفیل سے ابو سرحیہ کی حدیثیں بصرہ برابر ہلکم تقسیم کر کے تین عدد فرات القزاز روایت کرتے ہیں اور تین عدد قتادہ۔ ایک حدیث بچ رہی تھی وہ لصلالصف تقسیم تو ہو نہیں سکتی تھی۔ ان دونوں میں سے جو بھی لینا اپنے حصہ سے زیادہ لینا اس لئے اس ایک حدیث کی روایت کا ذمہ عمرو بن دینار نے لے کر ان دونوں کا جھگڑا چکا دیا۔ لیکن زیر بحث حدیثوں میں سے ایک حدیث کی تحویل میں ایک صاحب اور بھی ابو طفیل سے روایت کرنے والے تیار ہو گئے اور وہ عبدالعزیز بن رفیع الاسدی ہیں جو طائف سے آکر کوفہ میں بس گئے تھے، ان کا ذکر ابھی آئے گا۔ مگر یہ اپنی اس تحویل کو ابو سرحیہ ہی تک پہنچانے کے رک گئے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک نہیں پہنچاتے۔ اس لئے دوسرے تین راویوں کے مقابلے میں یہ ابو الطفیل کے شاگرد ناقص ہیں۔ بہر حال حضرت ابو الطفیل جن کا نام عامر بن داؤد تھا۔ ولات نبوی کے وقت زیادہ سے زیادہ آٹھ برس کے تھے اور حضرت علی کے ساتھ کوفہ میں رہتے تھے۔ اور پھر کوفہ ہی میں رہے۔ ولات کے میں ہوئی۔ اور ابو سرحیہ بھی کوئی ہی تھے اور وہیں ولات پائی۔ ابو سرحیہ کا سال ولات کوئی نہیں لکھا مگر، ابو الطفیل صحابہ میں سے سب سے آخر میں ولات پانے والے تھے۔ ان کی ولات ۱۰۰ھ میں ہوئی اور ان کو شیعوں نے شیعہ بھی مشہور کیا ہے اہل سنت ائمہ رجال نے بھی ان کو متشیع لکھ دیا ہے۔ بہر حال ان دونوں سے یہاں روایت کرنے والے صرف فرات القزاز ہیں جو کوئی تھے اور ایک مجہول الحال آدمی ہیں۔ نہ ان کا سال ولات معلوم نہ سال ولات۔ یہاں تک کہ نہ ان پر کسی کی جرح ہے نہ تعدیل۔ چونکہ امام مسلم ان کی حدیث روایت کر رہے ہیں اس لئے دو تین کو فیوں نے ان کو

صرف ثقہ لکھ دیا اور بس۔ ان کی ایک حدیث میں ایک تحویل عبدالعزیز بن رفیع کی بھی بطور متابعت پیش کی گئی ہے۔ مگر یہ اسدی تھے، طائف سے آکر کوفہ میں بس گئے تھے۔ اس لئے کوئی تھے اور ابن حبان نے ان کا ذکر ضعیف میں کیا ہے اور لکھا ہے کہ یہ بعض ایسی حدیثیں روایت کرتے ہیں جن کی متابعت نہیں ملتی۔ اور لکھتے ہیں کہ یہ الکل بچو حدیثیں روایت کیا کرتے ہیں اس لئے سقط الاحتجاج بہ یعنی سند و جت ہونے کے قابل نہ رہے اور علی بن الجندی نے کہا کہ یہ ضعیف تھے اور ان کی حدیثیں منکر ہیں اور جو زبانی نے کہا کہ یہ مرجیہ عقیدے میں غلو رکھتے ہیں اور ابن جریج ہی کے قول سے ان کے رافضی ہونے کا بھی سہ چلتا ہے۔ دیکھئے ہتھکڑی الہتذیب ج ۶۔ ص ۳۳۹ اور ابن ابی طی نے بھی ان کا ذکر شیعوں میں کیا ہے۔ غرض یہ تو فرات القزاز سے بھی بدتر ہیں ان کی متابعت سے غریب قزاز کو کیا تقویت پہنچ سکتی ہے۔ محدثین کا اصول ہے کہ "ادون" یعنی راوی سے جو زیادہ ضعیف راوی ہو اس کی متابعت سے کوئی تقویت حاصل نہیں ہو سکتی۔ اور پھر شعبہ جو قزاز سے بھی روایت کر رہے ہیں اور عبدالعزیز بن رفیع سے بھی وہ یہ کہتے ہیں کہ ابن رفیع نے اس حدیث کو مرفوع بنا کر روایت نہیں کیا ہے یعنی اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک نہیں پہنچایا۔ اس حیثیت سے بھی یہ متابعت ناقص ہی ہے۔ غرض جس طرح نو اس بن سمعان کی طرف منسوب حدیثوں کے ذمہ دار تہنا عبدالرحمن بن یزید بن جابر الشامی ہیں اسی طرح ابو سرحیہ حذیفہ بن اسید کی طرف منسوب حدیثوں کے ذمہ دار تہنا فرات القزاز الکوئی ہیں۔ بعد والے راویوں میں بھی متعدد افراد کافی مجروح ہیں۔ مگر احتیاج جان لینے کے بعد، بعد والے راویوں پر بحث کر کے مضمون کو طول دینے کا کوئی فائدہ نہیں۔



صرف مسلم میں ایک روایت حضرت جابر بن عبد اللہ کی طرف منسوب کی گئی ہے، جس کے متعلق دکھایا گیا ہے کہ حضرت جابر بن عبد اللہ سے ابو الزبیر محمد بن مسلم بن عمار الاسدی روایت کرتے ہیں جو معاملات میں بہت کھولے تھے، اسی لئے امام شعبہ نے ان سے روایت کرنا ترک کر دیا تھا اور ابو حاتم نے کہا کہ یکتب حدیث ولا یحتج بہ ان کی حدیث لکھ لی جائے گی مگر وہ سند و جہت نہیں سمجھی جائے گی۔ اور ابو الزبیر سے ابن جریج عبد الملک بن عبد العزیز روایت کرتے ہیں جو کسی اموی کے غلام آزاد کردہ تھے، اور روی الاصل تھے۔ ہنایت مشہور مدلس تھے اور ہنایت بری خطرناک حدیثیں کیا کرتے تھے۔ ستر عورتوں سے انھوں نے منع کیا تھا۔ منکر حدیثیں بہت روایت کیا کرتے تھے یہ مجروح راویوں سے حدیثیں لیتے تھے اور ان کے ناموں میں اس طرح حدیثیں کرتے تھے کہ معلوم نہ ہو کہ کس سے روایت کر رہے ہیں یا اس کی جگہ کسی ثقہ کا نام رکھ دیتے ہیں۔ یقین ہے کہ اس حدیث کو بھی ابن جریج ہی نے کسی سخت مجروح و ضعیف راوی سے سن کر ابو الزبیر کی طرف منسوب کر دیا ہے یا خود گھڑ لیا ہو۔ کیونکہ ان کا منصب ان کے ستر عورتوں سے منع کرنے سے خود ظاہر ہے۔

اسی طرح ایک حدیث اور صرف مسلم میں ہے جو حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص کی طرف منسوب ہے، جس کو ایک مجہول الحال یعقوب بن عاصم بن عروہ بن مسعود روایت کرتے ہیں۔ نہ جن کا وطن معلوم ہے نہ سال ولادت و وفات کا کہیں ذکر ہے، نہ کوئی ان پر جرح کرتا ہے نہ ان کی تعدیل کرتا ہے۔ چونکہ ان کی حدیث مسلم میں ہے اس لئے مسلم کا بھرم رکھنے کے لئے صرف ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کر دیا ہے۔

اسی طرح ان سے جو صاحب اس حدیث کو روایت کر رہے ہیں نعمان بن سالم، ان کا بھی کچھ حال معلوم نہیں بالکل مجہول ہیں، نہ ان کا سال ولادت معلوم، نہ سال وفات، نہ نسب معلوم، نہ یہ معلوم کہ کس قبیلے کے تھے پھر اس میں بھی ائمہ رجال کا اختلاف ہے کہ یہ کس - سالم - کے بیٹے ہیں جو ابن عمر سے روایت کرتے ہیں یا کسی اور کے۔ علامہ عزیزی کہتے ہیں کہ انھیں سالم کے بیٹے ہیں۔ اور امام بخاری و ابن حجر کہتے ہیں کہ یہ کسی اور سالم کے بیٹے ہیں، جن کا حال کچھ معلوم نہیں۔ پھر جرح و تعدیل کے قابل بھی کسی نے ان کو نہ سمجھا۔ مگر شعبہ ان سے روایت کرتے ہیں اور ائمہ رجال نے یہ فرض کر لیا ہے کہ شعبہ جس سے روایت کریں وہ ضرور ثقہ ہے۔ حالانکہ ہم نے اپنی کتاب - تراجم المفسرین - میں شعبہ کے سوا سے زیادہ شیوخ کے نام گن کر لکھ دیئے ہیں، جن پر ائمہ رجال کی کم و بیش جرحیں موجود ہیں۔ اور نعمان بن سالم جیسے مجہول الحال راویوں سے تو یہ بہت روایت کرتے ہیں اس لئے کوئی وجہ نہیں کہ مسلسل یہ دو دو مجہول الحال استاد و شاگرد کی روایت صرف شعبہ کا بھرم رکھنے کے لئے صحیح تسلیم کر لی جائے۔ خصوصاً جب اس کے آخری راوی عبید اللہ بن معاذ بن نصر البصری جن سے امام مسلم روایت کر رہے ہیں ان کے متعلق یحییٰ بن معین نے صاف کہہ دیا کہ لیس من اصحاب الحدیث۔ لیس بشیخی۔ یعنی یہ حدیث جلنے والوں میں سے نہیں ہیں، یہ کچھ بھی نہیں ہیں۔ جو خود کچھ بھی نہیں اس کی حدیث بھی کچھ نہیں۔

اور صرف ترمذی میں ایک حدیث ابن شہاب زہری ہی تنہا عبید اللہ بن عبد اللہ بن ثعلبہ الانصاری سے اور وہ صرف عبد الرحمن بن یزید بن جابر الانصاری سے روایت کرتے ہیں۔ عبید اللہ بن عبد اللہ بن ثعلبہ الانصاری المدنی بالکل مجہول الحال شخص ہیں، کوئی عبد اللہ بن عبید اللہ ان کو کہتا ہے



کوئی اور کچھ کہتا ہے۔ حاکم نے ان کو عبید اللہ بن ثعلبہ بن صحر لکھا ہے۔ جس کو ابن حجر غلط لکھتے ہیں، ان سے صرف ابن شہاب زہری ہی روایت کرتے ہیں اور یہ صرف عبدالرحمن بن یزید بن جاریہ انصاری سے اور وہ صرف اپنے چچا یحییٰ بن جاریہ انصاری صحابی سے، انھوں نے بھی عہد نبوی میں اپنے لئے قرآن جمع کر کے لکھ رکھا تھا۔ ان کے بھتیجے عبدالرحمن بن یزید بن جاریہ ان سے صرف بھی ایک حدیث روایت کرتے اور ان سے صرف عبید اللہ بن عبداللہ ثعلبہ جو ایک مجہول الحال شخص ہے اور اس سے تنہا زہری صاحب روایت کرتے ہیں۔ بظاہر تو عبید اللہ بن عبداللہ بن ثعلبہ ایک فرضی نام معلوم ہوتا ہے جس کا کوئی مسک نہ تھا۔ جبھی تو اس سے صرف بھی ایک حدیث مروی، وہ بھی ابن شہاب زہری سے۔ تو پھر جو حدیثیں محض فرضی اور من گھڑت راویوں سے، یا مجہول الحال لوگوں سے مروی ہوں اور ان کا ہر طریق آحاد ہی آحاد ہو تو پھر ایسی تاریک و مشکوک والی حدیثوں سے کسی دینی عقیدے کا قائم کرنا، قرآن مجید کی کھلی ہوئی مخالفت نہیں تو اور کیا ہے، کیونکہ قرآن مبین نے ایک اصول بنا کر پیش کر دیا ہے۔ ان الظن لا یغنی عن الحق شیئاً۔ کیا ایسی ظنی من گھڑت روایتوں سے کوئی حقیقت ثابت کی جاسکتی ہے؟

اب صرف ایک حدیث ابو سعید والی رہ گئی جو صرف ابن ماجہ میں ہے ان صاحب سے اس حدیث کو صرف ان کے پرانے شاگرد رشید عطیہ العوفی روایت کرتے ہیں۔ عطیہ سے عبید اللہ بن الولید الوصافی ان سے ابو محمد الحارثی، ان سے ابو الحسن الطنافسی علی بن محمد بن اسحاق اور ان سے ابن ماجہ صاحب السنن۔

ان میں سے اور کسی کے متعلق کچھ لکھنے کی ضرورت نہیں ہے۔ صرف ابو سعید اور عطیہ کو آپ جان لیں تو پھر سارے راویوں کی چھٹیوں پر خود

روشنی پڑ جائے گی اور اس حدیث کی حقیقت بھی روز روشن کی طرح واضح ہو جائے گی۔ تو سنئے یہ عطیہ بن سعد بن جنادہ العوفی الجہلی القسبی الکوفی ہیں۔ ابو الحسن ان کی کنیت ہے۔ ابن حجر متذہب ج ۱ ص ۲۳۵ میں لکھتے ہیں کان یعدم مع شیعة اهل الکوفہ یہ کوفی شیعوں میں گئے جاتے تھے۔ امام احمد بن حنبل نے کہا کہ مجھ کو یہ خبر ملی ہے کہ عطیہ، کلبی کے پاس جاتا ہے اور اس سے تفسیر وغیرہ پوچھتا ہے، اور کلبی کی کنیت خود اپنی طرف سے "ابو سعید" رکھ لی ہے اور روایت کرنے کے وقت کہتا ہے کہ قال ابو سعید۔ اور ابو احمد الزہری نے کہا کہ میں نے کلبی سے سنا ہے کہ وہ کہتے تھے کہ عطیہ نے میری کنیت ابو سعید رکھ دی ہے۔ ابن حبان نے کہا (جس کا خلاصہ یہ ہے) کہ کلبی کی حدیثیں یاد رکھتا تھا کلبی کی کنیت ابو سعید خود رکھ دی تھی اور کہا تھا کہ حدیثنا ابو سعید ہمارے لوگ سمجھیں کہ ابو سعید خدری صحابی سے روایت کر رہا ہے۔ اس لئے عطیہ کو امام احمد بن حنبل، ابو داؤد، ساجی، یحییٰ بن سعید وغیرہ ہم نے ضعیف غیر ثقہ اور لا یصح بہ قرار دیا ہے۔

اور کلبی جس کا نام محمد بن السائب ہے۔ جس کا ذکر گزشتہ اوراق میں گذر چکا ہے، کوفے کا بہت مشہور کذاب ہے کوفے میں دو بہت مشہور کذاب تھے۔ ایک کلبی دوسرا سدی۔ اور تفسیری روایتیں خصوصیت کے ساتھ زیادہ تر انھیں دونوں سے مروی ہیں۔ غیر تفسیری حدیثیں ان دونوں کی محدثین قبول نہیں کرتے۔ مگر ان کے بعض تلامذہ ان کے نام کو بدل بدل کر ان کی حدیثیں جو روایت کرتے ہیں ان کو جانتے بوجھتے بھی لے لیتے ہیں۔ جیسا کہ آپ دیکھ رہے ہیں کہ محدثین یہ خوب جانتے ہیں کہ عطیہ، کلبی کی حدیثیں روایت کرتا ہے اور کہتا ہے کہ حدیثنا ابو سعید۔ کلبی کی کنیت ابو سعید نہیں تھی۔ مگر اس کی یہ کنیت اپنی طرف سے رکھ کر یہ اس طرح



روایت کرتا ہے تاکہ لوگ انھیں کہ ابو سعید خدری صحابی سے روایت کر رہا ہے۔

### تنقید

حضرت ابو سعید خدری کا زمانہ عطیہ نے پایا تو ہوگا کیونکہ حضرت ابو سعید خدری کی وفات ۴۳ھ میں ہوئی چوراسی سال کی عمر میں اور عطیہ مرا ہے ۱۱۱ھ میں۔ مگر ترجمہ ابن شہاب زہری میں میں لکھ چکا ہوں کہ جمع حدیث و روایت حدیث و تلاش احادیث کا رواج ابن شہاب زہری نے ۱۰۰ھ کے بعد قائم کیا ہے۔ اس لئے ۴۳ھ اور اس سے پہلے سے روایت احادیث کا عام دستور ہی نہ تھا، اور نہ اس وقت محدثین طلب احادیث کے لئے شدر حال کیا کرتے تھے۔ اس لئے ۴۳ھ یا اس سے پہلے اس کا امکان بھی نہ تھا کہ عطیہ کوفہ سے مدینہ آکر حضرت ابو سعید خدری سے حدیثیں حاصل کرتا۔ غرض عطیہ کی یہ خاص بات جب خود ائمہ رجال و محدثین نے لکھ دی کہ یہ بکلی کی کنیت ابو سعید اپنی طرف سے رکھ کر اس کی من گھڑت حدیثیں روایت کیا کرتا تھا۔ حدیث ابو سعید کہہ کر تاکہ لوگ انھیں کہ یہ حضرت ابو سعید خدری سے روایت کر رہا ہے تو پھر اب اس حدیث کے القراء و بہتان ہونے میں کوئی شبہ ہی نہ رہا، کیونکہ یہ معلوم ہو گیا کہ یہ حدیث اور عطیہ کی ساری وہ حدیثیں جن کو وہ حدیث ابو سعید کہہ کر روایت کرتا ہے، وہ حضرت ابو سعید خدری کی حدیثیں نہیں ہوتیں بلکہ ابو سعید بکلی کوئی کذاب کی حدیثیں ہوتی ہیں۔

چونکہ صحیح بخاری کا درجہ حدیث کی تمام کتابوں سے اعلیٰ و ارفع سمجھا جاتا ہے، اس لئے میں صحیح بخاری کی حدیثوں کو مرکزی نقطے کی حیثیت دے کر صحاح کی دوسری حدیثوں کا تنقیدی دائرہ کھینچتا ہوں۔ تاکہ کسی قدر اختصار بھی ہو اور سمجھنے والوں کو سہولت ہو۔

لیکن سب سے پہلے بھی قابل توجہ ہے کہ بخاری میں صرف ابو ہریرہ سے

اور وہ بھی صرف دو ہی حدیثیں مروی ہیں، اور صرف ایک ہی جگہ جو در حقیقت ان دونوں حدیثوں کے لئے کوئی مناسب محل نہ تھا۔ امام بخاری ایک حدیث کو مختلف مضمونی مناسبتوں کے مطابق متعدد جگہ روایت کرتے ہیں مگر ان دو حدیثوں کو بے محل تو ذکر کرتے ہیں اور جو محل ان کے ذکر کا تھا وہاں نہیں ذکر کرتے۔ دوسری حدیثیں جو حضرت ابو ہریرہ ہی سے مروی ہیں یا دوسرے صحابہ کی طرف منسوب ہیں، وہ اکثر ان ہی شیوخ سے مروی ہیں، جن سے امام بخاری برابر حدیثیں روایت کرتے رہے، پھر یہ دوسری حدیثیں جو امام مسلم و ترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ کو ملیں، ان شیوخ نے امام بخاری سے کیوں نہیں بیان کیں۔ آخر امام بخاری کے ان شیوخ نے ان حدیثوں سے امام بخاری کو کیوں بے خبر رکھا، حقیقت یہ ہے کہ من گھڑت حدیثیں بنانے والوں نے شروع شروع دو ہی حدیثیں گھڑی تھیں جو کسی طرح بے محل ہی سی بخاری میں داخل کر دی گئیں۔ اس کے بعد جب زیادہ حدیثیں تیار ہو گئیں تو بخاری میں ان کے داخل کرنے کی گنجائش باقی نہ رہی۔ صحیح مسلم کی حدیثیں بخاری کے بعد ہوئی ہے اس لئے صحیح مسلم میں اطمینان کے ساتھ کافی حدیثیں داخل کر دی گئیں، چونکہ امام مسلم نیشاپوری تھے اور نیشاپور بھی وضع احادیث کا ایک مستقل مرکز مدتوں تک رہا ہے، ممکن ہے کہ یہ حدیثیں وہیں گھڑی گئیں ہوں اور پھر ترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ میں بھی کچھ حدیثیں داخل کر دی گئیں۔ ورنہ یہ ماننا پڑے گا کہ امام بخاری کے شیوخ نے ان دوسری حدیثوں کو بھی امام بخاری کے سامنے پیش کیا تھا، مگر امام بخاری نے ان کو رد کر دیا اور قابل قبول وہ انھیں نہیں سمجھے۔

بہر حال اب مضامین احادیث کی طرف توجہ فرمائیے۔ میں نے گذشتہ اوراق میں اس طرف اشارہ کیا ہے کہ اس موضوع سے متعلق حدیثیں







سب میں بیض الجزیہ ہی رکھا گیا۔ مگر بخاری میں جو بیض الحرب داخل کیا جا چکا تھا اور اس کے متعدد نسخے مختلف راویوں کے ذریعے تمام ممالک میں پھیل چکے تھے، اس کو کیا کیا جانا۔ تو کسی طرح کشمیری کے نسخے میں جو - الحرب - لکھا ہوا تھا اس کی جائے حطی کے نیچے اور رائے مہملہ کے اوپر ایک ایک نقطہ دے دیا گیا اور - ب - کے نیچے ایک اور نقطہ بڑھا کر اس کے ساتھ پائے ہوئے بڑھا کر اس پر دو نقطے دے دیئے تو اس کی یہ شکل ہو گئی - بۃ - یا صرف ایک شوشہ ہی بڑھا دیا ہو اس طرح - بۃ - پھر کیا تھا وہ بیض الحرب جو تھا کس آسانی سے بیض الجزیہ بن گیا۔ پھر بعد والوں کو یہ کہنے کا موقع مل گیا کہ دوسری کتابوں میں جتنی حدیثیں اس موضوع سے متعلق آئی ہیں ان سبھوں میں الجزیہ ہے تو پھر بخاری میں الحرب کیوں ہونے لگا۔ یقیناً وہ کشمیری والا نسخہ صحیح ہے مگر اہل انصاف کبھی اس کو باور نہیں کر سکتے کہ بیس نسخے تو غلط ہوں اور صرف ایک نسخہ صحیح ہو۔ اس لئے حقیقت یہی ہے کہ بخاری میں ویض الحرب ہی کی روایت ہے، بعد کو اس کی غیر معقولیت محسوس کر کے الحرب کو الجزیہ بنایا گیا۔

موقوفی حرب اور موقوفی جزیہ دونوں کے مفہوم میں جو تضاد ہے، ظاہر

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) اور پھر عراق و حجاز وغیرہ میں اپنے نسخہ صحیح بخاری کے پھیلانے میں بہت کوشش کی۔ امام بخاری کی وفات کے ۳۳ برس بعد ان کی وفات ہے۔ صحیح بخاری کی اشاعت اپنے خاص نسخے کے مطابق انھوں نے امام بخاری کی وفات کے بعد ہی کی۔ مگر واضح رہے کہ ان کشمیری صاحب کو صحیح بخاری امام بخاری سے بلا واسطہ نہیں ملی تھی بلکہ غالباً انھوں نے امام بخاری کو دیکھا بھی نہ ہو گا۔ انھوں نے محمد بن یوسف بن مطر بن صالح بن بشر الفربری سے صحیح بخاری کا نسخہ پایا اور انھیں کو سنایا۔ فربری کی وفات ۳۲۰ھ میں ہوئی۔ یعنی کشمیری کی وفات سے ۳۱ برس بعد۔ مگر معلوم نہیں کشمیری کے نسخہ بخاری میں فربری کے نسخہ سے اختلافات پھر کیوں ہوئے۔ فربری کے نسخہ میں تو بیض الحرب ہی ہے کشمیری صاحب بیض الجزیہ کہاں سے لے آئے۔ یقیناً یہ تبدیلی بعد کو کر لی گئی۔

ہے موقوفی حرب کا مطلب تو یہی لیا جائے گا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام صرف تبلیغ سے کام لیں گے اور کفار کے ساتھ جہاد بالسیف اور قتال نہیں کریں گے، بلکہ جہاد کو منسوخ کر دیں گے اور موقوفی جزیہ کا یہ مطلب ہے کہ وہ اہل کتاب سے اس وقت تک لڑتے رہیں گے کہ وہ اسلام قبول کر لیں۔ قرآن مہین نے جو اہل کتاب سے جزیہ لے کر صلح کر لینے کی اجازت دی ہے اس کو وہ منسوخ کر دیں گے۔ بس دو ہی صورت باقی رکھیں گے یا غیر مسلمین اسلام قبول کر لیں یا تلوار کے گھاٹ اتار دیئے جائیں۔ تو بیض الحرب سے جہاد و قتال کے حکم کی منسوخی اور بیض الجزیہ سے جہاد و قتال ہی پر عمل مگر جزیہ لینے کی اجازت کی منسوخی نکل رہی ہے۔ دونوں کا تضاد صاف نمایاں ہے، اور ہر حال قرآن مہین کا ایک نہ ایک حکم منسوخ ضرور ہو رہا ہے۔ اس لئے یہ کہنا صحیح نہیں کہ حضرت عیسیٰ جو دو بارہ آئیں گے تو شریعت محمدیہ ہی کا اتباع کریں گے۔ کیونکہ بخاری کی یہ حدیث بتا رہی ہے کہ وہ جہاد و قتال کا حکم منسوخ کر دیں گے اور صلح کی دوسری حدیثیں بنا رہی ہیں کہ وہ جزیہ لینے کی اجازت جو قرآن میں ہے اس کو منسوخ کر دیں گے۔ جس کا صاف مطلب یہ ہوا کہ وہ ایک امتی بنکر انہیں آئیں گے بلکہ ایک صاحب شریعت نبی ہونے کی حیثیت سے آئیں گے جس طرح پہلی مرتبہ آئے تھے۔ پہلی بار بھی انھوں نے تورات کے تمام احکام کو تو منسوخ کیا نہ تھا۔ بعض چیزیں جو بنی اسرائیل یعنی یہودیوں پر تعزیراً حرام کر دی گئی تھیں انھوں نے اس تحریری حکم کو منسوخ کر کے بحکم الہی ان چیزوں کو بنی اسرائیل کے لئے حلال کر دیا تھا اور ان کے باہمی اختلافات کا فیصلہ کر دیا تھا۔ اسی طرح بقول راویان احادیث اب کے بھی آئیں گے تو جہاد و جزیہ یا دونوں کا حکم منسوخ کر دیں گے۔ اور قرآن کے باقی احکام باقی رکھیں گے اور سورتوں کے قتل کا حکم اگرچہ شریعت محمدیہ میں نہیں ہے مگر وہ



اپنی نئی شریعت کی رو سے جس کو وہ دوبارہ آنے کے وقت اپنے ساتھ لائیں گے، اس پر عمل کریں گے غرض وہ جب شریعت محمدیہ میں محو و اثبات کا حکم لے کر آئیں گے تو ان کا وہ محو و اثبات یقیناً اپنی لائی ہوئی نئی ہی شریعت کے مطابق ہوگا، نہ کہ شریعت محمدیہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے مطابق۔ شریعت محمدیہ کے جن احکام کو بحال و برقرار رکھیں گے وہ اپنی نئی شریعت اور اپنی صواب وید کے مطابق، نہ کہ اتباعاً۔ اس اعتراض کا جواب محدثین سے کچھ نہ ہو سکا۔ ابن حجر عسقلانی۔۔۔ فتح الباری جلد ۱۳ ص ۲۸۱ مطبوعہ مطبع انصاری دہلی میں لکھتے ہیں کہ جب حضرت عیسیٰ وضع حرب یا وضع جزیرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشین گوئی کے مطابق کریں گے، تو یہ آپ کے فرمانے کے مطابق ہی ہوا۔ اس لئے انہوں نے اس حیثیت سے شریعت محمدیہ کا اتباع ہی کیا۔ یہ جواب ہوا یا بات بنانا ہوا، پیشین گوئی حدیثوں ہی میں رجال کے متعلق بھی ہے وہ یہ کریگا اور وہ کرے گا۔ تو کیا وہ جو کچھ کرے گا وہ شریعت محمدیہ کے اتباع میں کرے گا۔ اور احکام نبوی بحال لائے گا، جب تو مسیح موعود اور مسیح دجال دونوں کی ایک جیسی حیثیت اتباع شریعت محمدیہ میں ہوگی اور کوئی وجہ نہیں کہ کسی کو اچھا سمجھا جائے اور کسی کو برا کہا جائے۔

اور اس جواب سے ایک بات یہ بھی ٹپک رہی ہے کہ قرآن کچھ اور چیز ہے اور شریعت محمدیہ کچھ اور چیز۔ حضرت عیسیٰ جو آئیں گے تو وہ قرآن کے بعض احکام کو تو منسوخ کر سکیں گے مگر شریعت محمدیہ کو منسوخ نہیں کر سکیں گے بلکہ اس کا اتباع کریں گے۔

ایک ادبی نکتہ بھی اس حدیث میں قابل لحاظ ہے کہ مستحکم کوئی بات تاکید بالائے تاکید اور پھر قسم کھا کر جیسی کہتا ہے جب وہ یہ اچھی طرح جانتا ہو کہ مخاطب شخص یا جماعت میری بات باور نہ کرے گی۔ اور اسی بات یا دعویٰ

کے ثبوت میں کوئی دلیل پیش نہیں کی جاسکتی، تو حروف تاکید اور قسم کے ذریعے سامعین کو اپنی بات کا یقین دلایا جاتا ہے۔ مگر اس خبر دہی کے مخاطب تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آپ کے صحابہ ہی تھے جو آپ کے نبی مرسل اور خبر صادق ہونے پر ایمان کامل رکھتے تھے اور آپ کی ہر بات پر بچے دل سے امان و صدقنا ہی کہا کرتے تھے کفار تو کفار ہی تھے۔ منافقین بھی آپ کے مخاطب نہ تھے۔ پھر اس خبر دہی میں دو دو حروف تاکید اور ایک زبردست قسم کی کیا ضرورت تھی؟ یہ بے آب موزہ کشیدن تو فصحاء بلغا کے دستور کے خلاف ہے۔ یہ بے محل حروف تاکید اور قسم کا استعمال صاف طور سے اس کی نشان دہی کر رہا ہے کہ یہ نئی طرز بیان ہے۔ رسول عربی الفصح العربی والعم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ انداز گفتگو نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ دیکھیے ایک پیشین گوئی کی ایک صحیح حدیث ہے کہ آپ نے فرمایا۔ تکثر لکم الا حادیث بعدی فماروی لکم حدیث عنی فاعرضوہ علی کتاب اللہ فما وافق فاقبلوہ وما خالف فرددوہ۔ یعنی میرے بعد تمہارے سامنے حدیثوں کی بڑی کثرت ہوگی تو جو حدیث میری طرف منسوب کر کے تمہارے سامنے روایت کی جائے، اس کو کتاب اللہ (یعنی قرآن) کے سامنے پیش کرو، تو جو اس کے موافق ہو اس کو قبول کرو، اور جو اس کے خلاف ہو اس کو رد کر دو۔

یہ بھی پیشین گوئی ہی ہے اور ہدایت سچی پیشین گوئی ہے۔ مگر آپ نے لتکثرن والذی نفسی بیدہ کے ساتھ نہیں فرمایا۔ یعنی نہ حروف تاکید لگائے نہ قسم کھائی، کیونکہ اس کی کوئی ضرورت نہ تھی، جو لوگ مخاطب تھے آپ کی ہر بات پر ان کا ایمان تھا۔

اصل یہ ہے کہ ان حدیثوں کے گھرنے والوں کے دلوں میں خود چور



تھا۔ وہ سمجھتے تھے کہ ہم ایک ایسی بات رسول کی طرف منسوب کر رہے ہیں جس کا ذکر قرآن مجید میں اشارۃً کئی کسی طرح بھی نہیں، اس لئے لوگ ایسی بات سن کر متحیر ضرور ہوں گے، وہ خود قسم کھاتے کہ یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ضرور ضرور فرمائی ہے۔ تو اس کے معنی یہ ہوتے کہ ان کو خود اس کا گمان غالب یا یقین تھا کہ ان کی روایت کو سامعین باور نہ کریں گے، اس لئے یہ قسم کھا کر اور حروف تاکید لگا کر کہہ رہے ہیں، اس لئے انھوں نے ان حروف تاکید اور قسم کو نفس حدیث ہی میں داخل کر دیا۔ حدیث تو جھوٹی تھی ہی اس کے سر پر جھوٹی قسم کی پگڑی بھی باندھ دی۔ اور پھر حروف تاکید کا طرہ بھی اس میں ٹھونس دیا کہ اب تو سامعین صرف واللہ باللہ نہیں بلکہ والذی نفسی بیدہ والی لمبی چوڑی، ٹھوس قسم اور دو دو حروف تاکید سے مرعوب ہو کر اس جھوٹی حدیث کو سچی سمجھ لیں گے۔

نئی منافقین و ملاحدہ جو جھوٹی حدیثیں گھڑا کرتے تھے ہر چند عربی ادب کے بڑے ماہر ہی ہوا کرتے تھے اور وہ جھوٹی حدیثیں جو گھڑا کرتے تھے، تو کچھ پانی کے کچے گھڑے نہیں بھرا کرتے تھے، مگر یہ بھی ایک معجزہ نبویہ ہی ہے کہ ان وضاعین و کذابین کی مہارت ادب عربی کے باوجود ان کی من گھڑت بعض حدیثوں میں ایسی باتیں ضرور رہ جاتی تھیں جس سے اہل الصاف و دیانت جو روایت پرست نہیں ہیں، حق و باطل کی تمیز کرنا چاہتے ہیں، وہ ضرور باطنی تامل سمجھ لیں گے کہ یہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نہیں ہے۔ بلکہ منافقین و ملاحدہ کی ساختہ و پرداختہ ہے۔

میرے بعض معاصر جو یہ کہتے ہیں کہ جھوٹی اور سچی حدیثوں کے سمجھنے کے لئے مزاج شناس نبوت ہونا شرط ہے۔ میں بھی عموماً کہتا ہوں، مگر مزاج شناس نبوت وہی ہو سکتا ہے جو پہلے مزاج شناس قرآن ہو چکا ہو۔ حضرت

ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے کسی نے آنحضرتؐ کے اخلاق کے متعلق پوچھا تھا تو آپ نے فرمایا کہ خلق القرآن۔ اسی لئے جس کا بے لوث غور و تدبر جس قدر قرآنی آیات پر ہوگا، اسی قدر وہ مزاج شناس نبوت ہوگا۔

سنائی نے کیا خوب کہا ہے۔

عروس معنی قرآن نقاب آنگہ بر اندازد

کہ خلو تھانہ دل را مجروح ساری از خوفا

مگر روایت پرستی انسان کو جس طرح قرآن سے کوسوں دور پھینک دیتی ہے اسی طرح رسول سے بھی بعید تر کر کے چھوڑتی ہے، چنانچہ امام شعبہ نے اپنے حلقے سے فرمایا تھا کہ کلمات قد متم فی الحدیث تاخر تم عن القرآن۔ جتنا تم حدیث کی طرف آگے بڑھو گے قرآن سے اتنا ہی پیچھے ہوتے جاؤ گے۔ یہ ایک ایسا الہامی قول ہے کہ اس کا ثبوت بڑے بڑے محدثین کی تصنیفوں میں جا بجا دیکھنے میں آتا ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ نے موقع دیا تو اس کی متعدد مثالیں پیش کر کے دکھا دوں گا کہ انہماک فی الحدیث کی بدولت محدثین کس کس طرح قرآن سے غافل رہے ہیں۔ امام شعبہ نے صرف صفحہ ہی پیش کیا ہے میں اس میں کبریٰ کا اضافہ اس طرح کر دیتا ہوں کہ و کلمات تاخرتم عن القرآن تاخرتم عن الرسول یعنی اور جس قدر تم قرآن سے پیچھے چھوٹے اسی قدر رسول سے بھی پیچھے چھوٹے۔ اب صفحہ ۱۰ کبریٰ کے مرتب ہو جانے کے بعد آپ لامحالہ اس نتیجے پر پہنچیں گے کہ فلکلمات تقدم فی الحدیث

یعنی اسے بھی خیال کی تائید میں قرآن سے سند پیش کرنی ہوگی۔ کسی انسان کا ذاتی خیال دین میں سے نہیں ہو سکتا۔



تاخرتم عن الرسول - یعنی جس قدر تم حدیثوں کی طرف آگے بڑھو گے، اسی قدر تم رسول سے پیچھے چھوٹو گے۔ اور اس نیچے کی صحت کا ثبوت یہ ہے کہ روایت پرستی کے جذبے سے متاثر ہو کر حدیثوں کے پرستار صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام تو لیتے ہیں کیونکہ اس سے ان کو مفر نہیں ہے، مگر ان کے مطلق نظر ان کے شیوخ و جامعین احادیث اور راویوں کی جماعت ہوتی ہے۔ اسی لئے یہ اس کی پروا نہیں کرتے کہ کسی حدیث سے قرآنی آیات مشتبہ ہو رہی ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق حسنہ پر حرف آ رہا ہو، ہر چہ باشد مگر یہ ان روایتوں کی خلاف عقل تاویلیں کر کے ان کی توثیق نہ در کرتے رہیں گے۔

غرض صحیح بخاری کی اس پگھلی حدیث میں جو نزول عیسیٰ کے متعلق ہے بے ضرورت قسم اور دو دو حرف تاکید کا استعمال اس حدیث کے گھڑنے والے کی یقینیت اور اس حدیث کے کذب و افتراء ہونے کی ایک واضح دلیل ہے۔

اسی مضمون کی حدیثیں جو صحاح کی دوسری کتابوں میں ہیں، اب ذرا ان پر بھی ایک نظر ڈال لیجئے، یہی حدیث بالکل اسی اسناد کے ساتھ صحیح جو حدیثیں والذی نفسی بیدہ والی قسم سے شروع ہوئی ہیں، ان کی اکثریت جوئی ہی حدیثوں کی ہے اور باقی جو ہیں وہ بھی کم سے کم مشتبہ ضرور ہیں۔ چنانچہ ان حدیثوں کے مضامین ہی آپ کو بتا دیں گے کہ یہ حدیث مضمون ہے مگر اس کے۔ یعنی نہیں کہ کوئی صحیح حدیث قسم سے شروع ہی نہیں ہوئی ہے۔ ایسی صحیح حدیثیں بھی ہیں۔ صحابہ بنی اسرائیل و امم سابقہ کے احوال قرآن میں پڑھتے تھے مگر وہ اس کا گمان بھی نہیں کر سکتے تھے کہ یہی حالت کبھی مسلمانوں کی بھی ہو جائے گی، اس لئے ان کو یقین دلانے اور اس وقت سے ڈرانے کے لئے قسم کھا کر فرمایا گیا کہ تاللا لترکبن سنن الدین من قبلکم - خدا کی قسم تم لوگ بھی ضرور اپنے انگوں کی روش پر آجائو گے۔ یہ قسم کس قدر بر محل ہے۔ اگر بغیر قسم اور بغیر حروف تاکید کے فرمایا جاتا تو وہ ترسب نہ پیدا ہوتا جس سے بعد والے ہوشیار رہ سکتے۔

مسلم ج ۱ ص ۸۷ مطبوعہ مطبع علمی دہلی میں ہے۔ دیکھئے کتاب الایمان باب نزول عیسیٰ بن مریم۔ حاکمما بشریہ نبینا صلی اللہ علیہ وسلم و اکرام ہذا الامہ زادہا اللہ شرفا و بیان الدلیل علی ان ہذا المملہ لا تنسخ و انہ لا تزال طائفہ منها ظاہرین علی الحق الی یوم القیامہ - یعنی یہ وہ باب ہے جس میں اس کا بیان ہے کہ عیسیٰ بن مریم علیہما السلام ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے مطابق احکام جاری کرنے والے ہو کر اتریں گے، اور اس میں اس امت کی بزرگی ہے، اللہ اس کے شرف کو بڑھائے اور اس کی دلیل بھی اس باب میں ہے کہ یہ دین مسموح نہ ہوگا، اور قیامت تک ایک ایسی جماعت ہمیشہ رہے گی جو حق پر قائم رہتے ہوئے غالب رہے گی۔

اتنے لمبے چوڑے ترجمے والے باب میں اور حدیثوں کے ساتھ یہ حدیث بھی انھیں اسناد کے ساتھ موجود ہے۔ صرف فرق اس کا ہے کہ امام بخاری ایک شخص نامعلوم - احق - سے روایت کر رہے ہیں اور امام مسلم کے دو دو شیخ سر ملا کر اس کی روایت امام مسلم کے سامنے بیان کر رہے ہیں۔ حمید بن حمید اور حسن الحلوانی۔ اول الذکر ایرانی تھے۔ ماوراء النہر کے قریب ایک گاؤں - کش - کے رہنے والے تھے۔ جو خراساں و نیشاپور کی دوز میں رہا کرتے تھے۔ امام مسلم بھی نیشاپوری ہی تھے۔ غالباً اسی مناسبت سے ان کا نام یہاں نہولسا گیا ہے۔ دوسرے صاحب کہے جاتے ہیں مدنی مگر مکہ میں آئے تھے۔ لیکن امام احمد بن حنبل ان کو اچھا آدمی نہیں سمجھتے تھے۔ فرماتے تھے کہ ان کے متعلق مجھ کو ایسی باتیں معلوم ہیں جن کو میں مکر وہ سمجھتا ہوں۔ بعض ائمہ رجال کی اور جرحیں بھی ان پر ہیں، مگر میں اس وقت رجال کی بحث نہیں کر رہا ہوں۔ گذشتہ اوراق میں رجال پر پوری بحث



ہو چکی ہے۔

غرض یعقوب بن ابراہیم سے اسحق اور اسحق سے امام بخاری روایت کرتے ہیں اور انھیں یعقوب بن ابراہیم سے حمید بن حمید اور حسن الحلوانی روایت کرتے ہیں اور ان دونوں سے امام مسلم روایت کرتے ہیں۔ اور یعقوب سے لے کر حضرت ابو ہریرہ تک دونوں کے اسناد ایک ہی ہیں، اور جس طرح صحیح بخاری میں ابن شہاب اور ابراہیم بن سعد کے درمیان صلح کا نام بغیر اظہار ولدیت و سکونت و نسبت کے میسر رکھ دیا گیا ہے۔ بالکل اسی طرح صحیح مسلم میں بھی میسر ہی رکھا گیا ہے، جس سے صاف ظاہر ہے کہ سلسلہ اسناد جوڑ کر اس حدیث کو دونوں کتابوں میں داخل کرنے والا ایک ہی شخص تھا۔ یا ایک ہی گروپ کے لوگ تھے۔

متن حدیث میں بھی مصحح ذرا سا فرق رکھا گیا ہے وہ یہ کہ بخاری میں حکماً عد لا ہے اور مسلم میں حکماً مقسطاً اور دونوں کے معنی ایک ہی ہیں اور مسلم میں یضع الحرب کی جگہ یضع الجزیہ جیسا کہ میں لکھ چکا ہوں کہ شروع میں بخاری میں جو حدیث داخل کی گئی اس میں یضع الحرب رکھا گیا تھا۔ بعد کو اس کے مفہوم کی غرابی محسوس کی گئی تو دوسری کتابوں میں الحرب کو الجزیہ بنا دیا گیا ہے اور بخاری کے بھی کتبہ مبینی والے نسخے میں موقع پا کر یہ تبدیلی کر دی گئی، لیکن صحیح مسلم ہی میں بھی حدیث ابن شہاب زہری ہی سے لیث بن سعد اور ان سے محمد بن رجح اور ان سے امام مسلم اور انھیں لیث بن سعد سے قتیبہ بن سعید اور ان سے ترمذی روایت کرتے ہیں تو مسلم اور ترمذی دونوں میں یہ حدیث عد لا کی جگہ مقسطاً ہی کا لفظ رکھتی ہے۔ جس طرح مسلم کی اس حدیث میں ہے جو بالکل بخاری ہی کے اسناد سے مروی ہے، مگر یغیض المال حتی لا یقبل احد ہی تک یہ حدیث مسلم و

ترمذی دونوں میں ہے۔ اس عبارت کے بعد وہ اضافہ جو یعقوب بن ابراہیم کی روایت میں بخاری و مسلم میں ہے۔ حتی تکون السجدہ سے آیت سورہ نساء تک مسلم و ترمذی کی لیث بن سعد والی روایت میں نہیں ہے۔ لیث بن سعد ہی والی روایت نہیں، بلکہ مسلم میں ایک طریق سفیان بن عیینہ والا بھی ہے۔ ابن شہاب زہری ہی سے جس کو ابن عیینہ سے عبدالاعلیٰ بن حماد و ابو بکر بن شیبہ اور زہیر بن حرب تسنوں روایت کرتے ہیں اور ان تینوں سے امام مسلم روایت کرتے ہیں۔ اس میں بھی وہ یعقوب بن ابراہیم والا اضافہ نہیں ہے۔ حتی لا یقبل احد ہی تک ہے۔ المبتدع عد لا اور مقسطا کے اختلاف کو اسی طریق میں اس طرح چکا دیا ہے کہ امام کا لفظ بڑھا کر مقسطا کو اسی کے ساتھ جوڑ دیا ہے اور اس کے بعد وہ بخاری والا حکماً عد لا و او عطف بڑھا کر رکھ دیا کہ

سب کی بات رہ جائے۔ عبدالاعلیٰ بن حماد، ابو بکر بن شیبہ اور زہیر بن حرب نے باہمی مشورہ کے بعد یہ بہت مناسب صورت ان لفظی اختلافات کے فیصلہ کی نکالی۔

اور مسلم ہی میں ایک طریق اور بھی ہے جس میں ابن شہاب زہری کے ہم وطن شاگرد رشید یونس بن یزید الاہلی، ابن شہاب ہی سے روایت کرتے ہیں، یونس سے ابن دہب، ان سے حرملہ بن یحییٰ اور ان سے امام مسلم روایت کرتے ہیں اس روایت میں بخاری والی روایت کی طرح حکماً عد لا ہے۔ لیکن وہ یعقوب بن ابراہیم والا اضافہ اس میں بھی نہیں ہے۔ یعنی حتی لا یقبل احد ہی تک اس میں بھی ہے۔ غرض باوجود اس کے کہ صرف ابن شہاب زہری ہی سے اس حدیث کو لیث بن سعد، سفیان بن عیینہ اور یونس بن یزید بھی روایت کر رہے ہیں، مگر وہ



صالح میثم والا اضافہ جو یعقوب بن ابراہیم والی روایت میں ہے، اس کو ان کے سوا کوئی بھی بیان نہیں کرتا۔ اور نہ سورہ نساء والی آیت کا کوئی ذکر کرتا ہے۔

اب ذرا اس اضافے پر بھی ایک نظر ڈالیے۔ حتیٰ تکون السجده الوحده خیر امن الدنيا و ما فیہا۔ تو ایک بدرق کے طور پر بڑھایا گیا ہے، اس لئے اصل اضافہ جو ہے اس کو دیکھئے جس کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف تو بخاری و مسلم کی روایت میں نہیں کی گئی ہے۔ (مگر غیر صحاح کی روایتوں میں آیت سورہ نساء والا اضافہ خاص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی طرف منسوب ہے) مگر حضرت ابو ہریرہؓ ہی کا قول ہے کہ انھوں نے یہ حدیث بیان کر کے سامعین سے کہا کہ اگر چاہو تو وان من اهل الكتاب الالیو منن بقبل موتہ والی آیت شہیداً تک پڑھ جاؤ۔ یعنی اس آیت کا مطلب اس حدیث سے، یا اس حدیث کا مطلب اس سے واضح ہو جاتا ہے یا دونوں کے مفہوم کو کوئی واضح مناسبت باہمی ہے تو ہم لوگوں کا بھی یہ فرض ہے کہ اس آیت اور اس حدیث کے مفہوم پر غور کریں، اور اس کے کچھنے کی کوشش کریں کہ دونوں کے مفہوم میں کونسی مناسبت باہمی ہے۔ تو پہلے یہ دیکھئے کہ محدثین اس حدیث کی شرح میں کیا لکھتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ ایک جھوٹی حدیث میں وہ صداقت والی روشنی کہاں سے آسکتی ہے کہ قرآنی آیات کے صحیح مفہوم کو اس کی روشنی میں متعین کیا جاسکے، اور پھر قرآن مبین کی کسی آیت کا صحیح مفہوم ہرگز کسی اندھیرے میں نہیں جس کے لئے کوئی باہر کی روشنی لانے کی ضرورت پڑے کہ وہ صحیح مفہوم لوگوں کو نظر آنے لگے۔ البتہ جن کی بینائی ہی کمزور ہے وہ اپنی قوت بینائی کی مدد کے لئے کوئی بینک نکالیں یا مزید روشنی کی مدد لیں تو یہ اور

بات ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ اس حدیث کے ساتھ اس آیت کا جوڑ ابن شہاب زہری کے شاگرد کسی صالح میثم صاحب نے احسن کی ولایت و سکونت و نسبت سب کو امام بخاری و امام مسلم یا ان کے شیوخ نے چھپایا اسی لئے ملایا ہے کہ اس آیت کا مفہوم خط ربط ہو جائے۔ چنانچہ اسی حدیث کی وجہ سے محدثین و مفسرین سب نے اس آیت کے مفہوم میں دھوکہ کھایا اور لیو منن بہ کی ضمیر مجرور اور قبل موتہ کی ضمیر دونوں ہی کو حضرت عیسیٰؑ کی طرف پھیر کر اس کا یہ مطلب بتانے لگے کہ جب حضرت عیسیٰؑ دوبارہ دنیا میں آئیں گے۔ تو اس وقت ان کی موت سے پہلے سارے اہل کتاب ان پر ایمان لے آئیں گے۔ یعنی یہ آیت قرآن سے کوئی تعلق نہیں رکھتی، اس کو اپنے ماقبل و مابعد آیتوں سے کوئی تعلق نہیں، جو کچھ تعلق ہے وہ صرف اس حدیث سے ہے۔ کیونکہ قرآن میں تو حضرت عیسیٰؑ کے دوبارہ دنیا میں آنے کا کہیں ذکر نہیں ہے جو اس آیت کے مفہوم میں یہ اضافہ کیا جائے کہ جب حضرت عیسیٰؑ دوبارہ دنیا میں آئیں گے، اس وقت وان من اهل الكتاب الالیو منن بہ قبل موتہ

آیت الالیو منن بہ کا مفہوم: پہ قبل موتہ کوئی ایسا اہل کتاب نہ ہوگا جو حضرت عیسیٰؑ پر ان کی موت سے پہلے ایمان نہ لائے۔ یہ مفہوم تعین وقت والا تو اس حدیث سے نکالا جا رہا ہے، تو اس آیت کو اس حدیث کا ایک حصہ ہونا چاہیے، قرآن کا کوئی ٹکڑا نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ قرآن میں تو وہ تعین وقت والا مفہوم مذکور نہیں۔ غرض اس حدیث سے جو اس آیت کا جوڑ ملایا گیا ہے وہ درحقیقت اس عقیدے کے ماتحت کہ حضرت عیسیٰؑ زندہ آسمان پر اٹھالیئے گئے اور وہ اس وقت تک وہاں زندہ ہیں اور ابھی اور زندہ رہیں گے۔ یہاں تک کہ قیامت سے کچھ پہلے وہ دوبارہ زمین پر اتریں اور چند



سال زندہ رہ کر وفات پائیں تو ان کی یہ موت قیامت کے قریب ہوگی۔ اور جب تک ان کی موت نہیں ہوتی اس وقت تک ہر فرد اہل کتاب کا اس بات پر ضرور ایمان لے آئے گا کہ ان کو کسی نے قتل نہیں کیا۔ سولی نہیں دی بلکہ اللہ نے ان کو آسمان پر اٹھالیا۔ یعنی اس آیت کا جوڑ اس حدیث سے اس لئے نہیں ملایا گیا ہے کہ لوگ قرآن کے مطابق اپنا عقیدہ قائم کریں بلکہ اس لئے یہ جوڑ ملایا گیا ہے کہ لوگ اپنے عقیدے کے مطابق قرآن کی اس آیت کا مطلب نکالیں۔

لیومنن بہ میں جو ضمیر مجبور ہے اس کو عدم قتل و عدم تصلیب و رفع الی اللہ کی طرف پھیرے یا حضرت عیسیٰ کی ذات کی طرف پھیرے۔ بہر حال یہ ماننا پڑے گا کہ زمانہ رفع سے لے کر اس وقت تک جو انیس سو برس سے کچھ زیادہ ہی ہوتا ہے۔ جتنے اہل کتاب گزرے سب کے سب مومن ہی گزرے، جو یہودی تھا وہ ضرور عیسائی ہو چکا تھا اور سارے یہودی عیسائی ہیں۔ یہ نہیں کہا جاسکتا کہ ہر اہل کتاب اپنی موت سے پہلے ایمان لے آتا ہے۔ کیونکہ قبل موت کی ضمیر تو حضرت عیسیٰ کی طرف اس حدیث سے جوڑ ملانے والوں نے بھی اور بعض مفسرین نے بھی پھیری ہے۔ تو جو لوگ قبل موت سے قبل موت عیسیٰ مراد لیتے ہیں ان کو یہ کہنے کا حق نہیں ہے کہ ہر اہل کتاب چونکہ اپنی موت سے کچھ پہلے ایمان لائے گا، اس لئے مرنے کے وقت کا ایمان معتبر نہیں ہے۔ بقول اس حدیث کے گھرنے والے کے اور ان لوگوں کے جو موت کی ضمیر حضرت عیسیٰ کی طرف پھرتے ہیں اللہ تعالیٰ دو دو حروف تاکید کے ساتھ فرما رہا ہے کہ ہر اہل کتاب ایمان لے آئے گا، حضرت عیسیٰ پر، تو یہ ایمان ایسا ہی ہونا چاہئے کہ جو معتبر ہو اور اس کے لئے نفع بخش ہو۔ ورنہ یہ ضرور کہا جاتا کہ۔ لیکن اس کو اس کا ایمان کچھ نفع نہیں پہنچائے گا۔ جس طرح آخر سورہ مومن میں

فَلَمَّا رَاؤْا بِاسْنَا قَالُوْا اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَحْدَهُ وَ كَفَرْنَا بِمَا كَذَبَ مُشْرِكِيْنَ ۝ فَلَمْ يَكْ يَنْفَعْهُمْ اِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَاَوْا بِاسْنَا ۝ یعنی جب کفار ہمارا عذاب دیکھ لیں گے تو کہیں گے کہ ہم ایمان لے آئے اکیلے خدا پر اور ہزار ہوئے ہم ان چیزوں سے جن کو اللہ کا شریک بناتے تھے تو پھر نہیں نفع پہنچائے گا ان کو ان کا ایمان، جب کہ وہ ہمارا عذاب دیکھ لیں گے۔

اسی طرح یہاں بھی یہ کہنا ضروری تھا کہ ہر اہل کتاب عیسیٰ پر ایمان تولے آئے گا مگر اس کا ایمان اس کو کچھ نفع بخش نہ ہوگا۔ اسی سے یہ سمجھ لیا جاتا کہ وہ ایمان مرنے کے وقت کا ہوگا۔ اسی لئے نفع بخش نہ ہوگا۔ مگر یہاں جب ایسا نہیں فرمایا گیا تو یقیناً ہر اہل کتاب کو مومن ہو جانا چاہئے۔ اور اس کے ایمان کو اس کے لئے نفع بخش ہونا چاہئے۔

اور بعض مفسرین اس حدیث کے منشاء کے خلاف مطلب نکالنے پر مجبور ہوئے۔ تو انھوں نے موت کی ضمیر اہل کتاب ہی کی طرف پھیری اور پھیرنی بھی چاہئے۔ اب ضرور یہ مطلب نکلا کہ ہر ایک اہل کتاب ضرور حضرت عیسیٰ پر یا ان کے عدم قتل و عدم تصلیب اور رفع پر اپنی موت سے پہلے ضرور ضرور ایمان لے آئے گا۔ چاہے وہ ایمان اس کو نفع بخش ہو یا نہ ہو۔ اگر مرنے سے کافی پہلے ایمان لایا ہے تو اس کا ایمان اس کو نفع پہنچائے گا۔ اور اگر ٹھیک مرنے کے وقت ایمان لایا تو اس کا ایمان اس کو نفع نہیں پہنچائے گا۔ یہ ایک معقول بات ہوئی۔

اب اس کے بعد فرمایا جاتا ہے کہ و یوم القیامہ یکون علیہم شہیداً۔ اور قیامت کے دن وہ ان لوگوں کے خلاف گواہ ہوگا۔ اب پھر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کون؟ مفسرین کی ایک جماعت کہتی ہے کہ



حضرت عیسیٰ گواہ ہوں گے کیون کی ضمیر انھیں کی طرف پھر رہی ہے۔ اور قرآن میں یہ مفہوم ہے کہ ہر رسول اپنی امت کے مقابلے میں خداوندی گواہ بنا کر لائے جائیں گے، تو اگر حضرت عیسیٰ قیامت کے دن گواہ ہو کر آئیں گے، تو یہ آیت کیا بتا رہی ہے کہ وہ کس بات کے گواہ ہو کر آئیں گے، ہر اہل کتاب کے ایمان لے آنے کے گواہ ہو کر آئیں گے تو وہ تو آسمان پر ہیں، اور وہ عالم الغیب بھی نہیں، ان کو کیا خبر کہ کون فرد اہل کتاب کا کس وقت مجھ پر ایمان لایا، اپنے مرنے کے وقت، یا مرنے سے کچھ پہلے، قرآن میں صاف موجود ہے کہ ان سے پوچھا جائے گا تو وہ فرمائیں گے کہ کنت علیہم شہیداً مادمت فیہم میں ان کا نگران رہا، یا گواہ رہا جب تک میں ان لوگوں میں رہا۔ فلما توفیتنی کنت انت الرقیب علیہم جب تو نے مجھ کو وفات دے دی تو پھر ان کا نگہبان تو ہی رہا۔ دو ہی زمانوں کا وہ ذکر فرمائیں گے۔ مادمت فیہم (جب تک میں ان میں رہا) اس کے بعد فلما توفیتنی جب تو نے مجھ کو وفات دیدی حالانکہ بقول محدثین و مفسرین و علمائے زمانہ ان کو تین زمانوں کا ذکر کرنا تھا۔ انھوں نے آسمان پر زندہ اٹھلے جانے سے پہلے کے زمانے کا ذکر کیا، یا نزول از آسمان کے بعد جو چند سال پھر انسانوں میں رہیں گے اس کا ذکر کیا، اور یہ دونوں زمانے مادمت فیہم کے ہوئے یعنی جب تک میں ان میں رہا۔ کے دونوں زمانے ہیں۔ پھر جب وفات ہوگی تو اس کے بعد تو جلد ہی قیامت آجائے گی۔ جو اصل لمبا چوڑا زمانہ آسمان پر رہنے کا ہے، اس کا وہ مطلقاً ذکر ہی نہ کریں گے، جب تک وہ آسمان پر رہے، اتنے زمانے کا وہ اس لئے کوئی ذکر نہ کریں گے کہ اس زمانے کے متعلق وہ کوئی ذمہ داری نہیں لے سکتے ہیں، نہ ان پر کوئی ذمہ داری عائد ہو سکتی ہے۔ اس لئے یہ انھوں نے اہل کتاب جو ان کے آسمان پر

رہنے کے زمانے میں ایمان لائے اور لائیں گے ان پر حضرت عیسیٰ کس طرح گواہ ہو سکتے ہیں۔

سب سے زیادہ غور طلب یہ ہے کہ لیومنن قطعی طور سے صیغہ مستقبل ہے، زمانہ ماضی اس میں داخل نہیں ہو سکتا اور زمانہ حال کا بھی اس میں کوئی دخل نہیں۔ غایت سے غایت مستقبل قریب کا وہ حصہ جو زمانہ حال سے متصل ہے اس کو اس میں داخل سمجھا جاتا ہے۔ تو یہ آیت یہ نہیں بتاتی کہ حضرت عیسیٰ کی توفی و رفع کے بعد سے مسلسل بقول راویان احادیث ان کے نزول تک بلکہ نزول کے بعد سے ان کی موت کے قبل تک سارے اہل کتاب ایمان لے آئیں گے کیونکہ زمانہ ماضی و حال کو اس میں داخل نہیں کیا گیا ہے۔ اس لئے ہر اہل کتاب کے ایمان لائے کا زمانہ اس آیت کے نزول کے بعد ہی سے شروع ہو سکتا ہے، بلکہ اس آیت کے نزول کے وقت جو اہل کتاب زندہ تھے، بظاہر وہی یہاں مراد ہو سکتے ہیں۔ کیونکہ اس آیت میں الی یوم القیمۃ کا لفظ نہیں ہے کہ خواہ مخواہ یہ سمجھا جائے کہ قیامت تک جتنے اہل کتاب بھی ہوں گے ان کے ہر فرد کے متعلق یہ فرمایا جا رہا ہے کہ وہ سب اپنے مرنے سے پہلے ایمان لے آئیں گے جس طرح کہا جائے کہ جس مسلمان سے پوچھو گے وہ بھی کہے گا کہ ہندوستان میں مسلمانوں پر سخت ظلم ہو رہا ہے۔ تو اس کے یہ معنی نہیں کہ قیامت تک جس مسلمان سے پوچھو گے وہ بھی جواب دے گا۔ مطلب یہ ہے کہ اس زمانے کا ہر مسلمان بھی کہے گا۔ اور اگر اہل کتاب کے عموم لفظ کی وجہ سے قیامت تک کے اہل کتاب کو مراد لے لیجئے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ مگر اہل کتاب سے مشرکین اہل کتاب و کفار اہل کتاب مراد لینا یہاں صحیح نہیں۔ شروع رکوع میں یسنلک اہل الکتاب ان تنزل علیہم کتباً من السماء میں بے شک عام اہل کتاب یا



اعتبار قومیت کے مراد ہیں۔ مگر یہاں بھی نصاریٰ مراد نہیں ہیں، صرف یہود مراد ہیں۔ اس لئے پورا عموم لفظ یہاں بھی مستعمل نہیں۔ اس کے بعد یہودیوں کی میثاق شکنی و اتخاذاً ثعل و تعدی فی السبت اور پھر رفع طور و حکم دخول فی الباب نجداً۔ پھر ان کے قتل انبیاء بغیر حق اور ان کا قلوبنا غلف کہنا، اور حضرت عیسیٰ کے ساتھ کفر کرتے ہوئے حضرت مریم پر ہتان عظیم باندھنا، اور ان کا یہ کہنا کہ ہم نے مسیح عیسیٰ بن مریم رسول اللہ کو قتل کر دیا۔ ان سب باتوں کا ذکر کر کے ان کے دعوے قتل مسیح کی تردید کی گئی کہ وما قتلوه و ماصلوبوه ولكن شب لهم انھوں نے عیسیٰ کو نہ قتل کیا اور نہ انھیں سولی دی، لیکن ان کے سامنے اس کا شبہ یہاں کر دیا گیا۔ جو لوگ اس میں اختلاف رکھتے ہیں وہ ایک شک میں پڑے ہوئے ہیں، ان کو اس کے متعلق کوئی علم یقین اتباع ظن کے سوا حاصل نہیں ہے۔ یعنی اٹکل پچورائے قائم کرنے کے سوا ان کے پاس قطعی و یقینی علم کا کوئی ذریعہ نہیں، اور بات بھی یہی ہے کہ یہودیوں نے عیسیٰ کو بالیقین قتل نہیں کیا۔ بلکہ اللہ نے ان کو اپنی طرف اٹھا لیا اور اللہ غلبہ اور حکمت والا ہے۔ یہاں تک فرما کر ارشاد ہوا کہ۔

وان من اهل الكتاب الا لیومنن بـ قبل موتہ ویوم القیمہ یکون علیہم شہیدہ

یعنی اور (جو واقعی اہل کتاب ہیں) ان میں کا ہر فرد اپنی موت سے پہلے اس پر (یعنی وما قتلوه پر) ایمان لے آئے گا۔ اور قیامت کے دن ان (جھوٹے) اہل کتاب کے خلاف سرکاری گواہ ہوگا۔

سورہ بقرہ کے رکوع نمبر ۱۳ میں فرمایا گیا ہے۔

الذین اتینہم الکتب یتلونہ حق تلاوتہ اولیک یومنون بـ

ہم نے جن لوگوں کو کتاب دی ہے اور وہ تلاوت کرنے کی شرح اس کی تلاوت کیا کرتے ہیں، وہی لوگ اس علم پر جو تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے آیا ہے ایمان لائیں گے۔

یہ کہا جائے کہ جن لوگوں کو ہم نے کتاب دی ہے، اور وہ اس کو اس طرح تلاوت کرتے ہیں، جو تلاوت کا حق ہے، وہی لوگ اس دی ہوئی کتاب پر ایمان رکھتے ہیں۔ جیسے مفہوم کے اعتبار سے "یوہنوں بہ" میں جوہ کی ضمیر ہے "ہم" بعد مناجات من اللہ کی طرف پھرتی ہے جو اس سے ماقبل کی آیت میں ہے۔ اور اس مفہوم کی ایک آیت سورہ ہود کے دوسرے رکوع میں بھی ہے اقمین کان علی بینہ مگر دو آیتوں سے ایک ہی مفہوم مراد لینے سے تاکید کے سوا کوئی اور خاص فائدہ حاصل نہیں ہوتا۔ اور ہر آیت سے ایک نیا مفہوم جو صریحاً نکل رہا ہو مراد لینے سے قرآن کی مادیت کی وسعت کا پتہ ملتا ہے، اس لئے میں سمجھتا ہوں کہ یہاں بھی مفہوم زیادہ قرین عقل اور زیادہ واضح ہے کہ جن کو اللہ تعالیٰ نے کتاب دی ہے اور وہ اپنے کو اہل کتاب کہتے ہیں اگر وہ اپنی کتاب کو اس طرح تلاوت کرتے ہیں جو تلاوت کا حق ہے، یعنی سمجھ بوجھ کر تلاوت کرتے ہیں اور اس کے مطابق عمل بھی کرتے ہیں اس کی آیتوں میں تحریف نہیں کرتے، اپنی خواہش کے مطابق مطلب نہیں نکالتے بلکہ اپنی خواہش کو اپنی کتاب کے احکام کے تابع رکھتے ہیں، وہی لوگ دراصل اس اللہ کی دی ہوئی کتاب پر ایمان رکھتے ہیں، اس لئے درحقیقت اہل کتاب وہی لوگ ہیں۔ صرف اپنے کو یہودی کہہ دینے سے اور حضرت موسیٰ اور تورات پر ایمان کا محض زبانی دعویٰ رکھنے سے کوئی شخص صحیح معنوں میں اہل کتاب اور حضرت موسیٰ اور تورات پر ایمان رکھنے والا نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح فقط اپنے کو نصاریٰ کہنے اور حضرت عیسیٰ اور انجیل پر ایمان کا



و دعویٰ ظاہر کرنے سے کوئی واقعی اہل کتاب اور حضرت عیسیٰ اور انجیل پر ایمان رکھنے والا نہیں ہو سکتا۔

غرض اہل کتاب ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ وہ جس کتاب پر ایمان رکھنے کا مدعی ہو اس کتاب کی تلاوت بھی اس طرح کیا کرتا ہو جو تلاوت کا حق ہے اور جب تک اس کتاب کی ہدایتوں پر ایمان نہ رکھے اور اس کے مطابق عمل نہ کرے اپنی خواہشوں کو اس کتاب کی تعلیمات کے تابع نہ رکھے، ضد اور ہٹ دھرمی سے بچتا نہ رہے اس وقت تک وہ تلاوت کا حق کبھی ادا نہیں کر سکتا۔ اور جب ایک یہودی تورات کی تلاوت اس طرح کرے گا کہ تلاوت کا حق ادا ہو تو وہ لامحالہ حضرت عیسیٰ اور انجیل پر بھی ضرور ایمان لے آئے گا، اور پھر اس کو اس پر بھی ایمان لانا پڑے گا۔ کہ **ما قتلوه و ما صلیبوه و لکن شبہ لهم بل رفعہ اللہ الیہ** اور جب کوئی عیسائی انجیل کی تلاوت اس طرح کرے گا کہ اس کی تلاوت کا حق ادا ہو تو وہ مجبور ہوگا کہ **محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ و علیٰ جمیع الانبیاء و سلم** پر اور قرآن پر ایمان لے آئے اور حضرت عیسیٰ کے سولی دیئے جانے کے غلط عقیدے سے توبہ کرتے ہوئے وہ حضرت عیسیٰ کے اللہ یا اللہ کے بیٹے ہونے سے بھی توبہ کرے اور ان کو عبد اللہ و رسول اللہ سمجھنے پر مجبور ہو یہاں جو فرمایا گیا ہے کہ **وان من اهل لکتاب الا لیومنن ب** قبل موت۔ اس کے بھی معنی ہیں کہ جو واقعی اہل کتاب ہیں یعنی اپنی کتاب کی تلاوت کا حق ادا کرتے ہیں، اور اپنی کتاب پر واقعی ایمان رکھتے ہیں، ان کا ایمان ان کو مجبور کرے گا کہ وہ مرنے سے پہلے حضرت عیسیٰ کے قتل و تصلیب کے عقیدے سے توبہ کر لیں اور ان کے قتل نہ کیئے جانے اور سولی نہ دیئے جانے پر ایمان لے آئیں اور اس پر ایمان رکھنے لگیں، جس طرح اللہ تعالیٰ نے اگے انبیاء علیہم السلام کو اپنی طرف انھالیا۔

یعنی اللہ تعالیٰ نے ان کو ولات دی اور انھوں نے ولات پائی **رفعہ اللہ الیہ** موت کے معنی میں ایسا مشہور و معروف محاورہ ہے کہ ہر زبان میں اسی طرح مستعمل ہے، اردو میں بھی بولتے ہیں کہ اللہ اس کو اٹھالے۔ یا اللہ نے فلاں کو اٹھالیا۔ یعنی وہ مر گیا۔ فارسی میں بھی اسی طرح بولتے ہیں گلستان میں بھی ہے کہ کسے نوشیروان عادل را گفت کہ خدائے تعالیٰ فلاں دشمن ترا برداشت، گفت بیچ دانی کہ مرا بگذاشت۔

**و یوم القیامہ یکون علیہم شہیدا**۔ اور ان سے اس کتاب میں کاہر فرد جو اپنے مرنے سے پہلے حضرت عیسیٰ کے قتل نہ کیئے جانے اور سولی نہ دیئے جانے پر ایمان لے آئے گا، وہ قیامت کے دن ان جھوٹے اہل کتاب، قتل و تصلیب کے دعویداروں کے خلاف شہادت دے گا کہ یہ لوگ جھوٹے تھے، ہم پر تو ہماری موت سے پہلے تلاوت کتاب اللہ کی بدولت یہ بات ظاہر ہو چکی تھی اور ہم مرنے سے پہلے اس پر ایمان لائے تھے کہ حضرت عیسیٰ کو نہ قتل کیا گیا نہ انھیں سولی دی گئی بلکہ اللہ نے ان کو اپنی طرف اٹھالیا۔

حضرت عیسیٰ بنی اسرائیل کی طرف مبعوث ہوئے تھے۔ اس لئے جس طرح ہر نبی اپنی امت جن کی طرف وہ مبعوث ہوئے تھے ان کے متعلق

قبل موت سے یہ مراد لینا کہ عین مرتے وقت، عجیب و غریب بات ہے، اور پھر یہ مراد لے کر اس کی بحث کرنے کے وقت کا ایمان مفید ہوگا یا نہیں، عجیب بالائے عجیب ہے۔ آیت کا مطلب اسی قدر ہے کہ جو واقعی اہل کتاب ہیں، یعنی مومن بالکتاب بھی ہیں ان کو مرنے سے پہلے کسی نہ کسی تلاوت کتاب کے وقت اس پر ایمان لانے کی توفیق ہو جائے گی کہ حضرت عیسیٰ کو قتل نہیں کیا گیا، سولی نہیں دی گئی۔ قتل کرنے والے شیعے میں پڑ گئے۔ ان کے لئے شیعے کا سامان مہیا کر دیا گیا۔ الخ



گواہ ہوں گے۔ حضرت عیسیٰ بھی اسی طرح بنی اسرائیل کے متعلق گواہ ہوں گے، مگر وہ تو خود فرمائیں گے کہ کنت علیہم شہیدا مادمت فیہم۔ جب تک ہم ان لوگوں میں رہے، اس وقت تک کے ہم گواہ ہیں فلما توفیتی کنت انت الرقیب علیہم جب تو نے ہمیں وفات دے دی تو پھر تو ہی ان کا نگہبان رہا۔ اس آیت کے نزول کے بعد عہد نبوی کے اہل کتاب جو ایمان لائے ان کے موافق اور جنہوں نے کفر کیا، ان کے خلاف گواہی دینے کا موقع حضرت عیسیٰ کو کہاں حاصل ہو سکتا ہے، بلکہ ہر وہ اہل کتاب جو ان کے روئے زمین پر زندہ موجود نہ رہنے کے زمانے میں ہو، وہ نہ اس کے موافق گواہی دے سکتے ہیں نہ اس کے مخالف۔

اور یہ بھی عجیب بات ہے کہ ایمان لائیں وہ جو بچے اہل کتاب ہیں اور گواہ ہوں، حضرت عیسیٰ۔ پھر ان بچے اہل کتاب کو ایمان لانے سے کیا فائدہ حاصل ہوا، سیاق عبارت صاف بتا رہا ہے کہ لیونٹن کا جو فاعل ہے وہی یکون کا اسم ہوگا، قاعدہ عطف اسی کا مقتضی ہے۔

وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ وَاقِعِي أَهْلِ كِتَابٍ جَوْ مَوْ مَنِ بِالْكِتَابِ هِيَ جَوْ اس کی تلاوت کا حق ادا کرتے ہیں، وہی مراد ہیں، جیسے کوئی کہے کہ ہر مسلمان غلہ روزہ کا پابند ہے، اس کے بھی معنی ہوں گے کہ جو واقعی مسلمان ہیں اور احکام قرآنی پر سچا ایمان رکھتے ہیں وہ صوم و صلوہ کے پابند ہیں۔ اس کے یہ معنی کبھی نہیں ہو سکتے کہ ہر وہ شخص جو اپنے کو مسلمان کہتا ہے وہ صوم و صلوہ کا پابند ہے۔ یہ آیت چونکہ ایک معرکہ اللہ آیت ہے اس لئے اس کی بحث کو تشنہ چھوڑ دینا مناسب نہ تھا۔ مجبوراً اتنی طوالت اختیار کرنا پڑی۔ ماحصل یہ ہے کہ اس حدیث کو اس آیت سے کوئی سروکار ہے نہ اس آیت کو اس حدیث سے۔ نئی راویوں نے اس آیت

کے مفہوم کو غتر بود کر نیکی لئے خواہ غواء تحمل میں ثابت کا پیوند لگایا یعنی اس آیت کریمہ کے ساتھ اپنی من گھڑت جھوٹی حدیث کا جوڑ ملا دیا۔

حدیث کی تنقید۔ یہی حدیث کافی محو و اثبات کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ ہی سے عطا بن یسنا صاحب اور ان سے سعید المقبری روایت کرتے ہیں، اور سعید المقبری سے وہی لیث اور لیث سے وہی قتیبہ روایت کرتے ہیں، جنہوں نے ابن شہاب زہری سے ترمذی والی حدیث روایت کی تھی۔ یہ حدیث بھی صحیح مسلم ج ۱ ص ۸۷ میں ہے کہ عطا بن یسنا نے کہا کہ حضرت ابو ہریرہ نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ۔ وَاللّٰہِ لَیَنْزِلَنَّ ابْنُ مَرْیَمَ حَکَمًا عَدْلًا فَلَیُکْسِرَنَّ الصَّلِیْبَ وَ لَیَقْتُلَنَّ الْخَنَزِیْرَ وَ لَیَضْنَعَنَّ الْجَزِیْتِ وَ لَیَتْرُکَنَّ الْقَلَامَ فَلَا یَسْعٰی عَلَیْہَا وَ لَتَذْهَبَنَّ الشُّحْنَا وَ التَّبَاغُضُ وَ التَّحَاسُدُ وَ لَیَذْعُوْنَ اِلَی الْمَالِ فَلَا یَقْبَلُ اَحَدٌ۔

اس روایت کی اجراء بھی قسم ہی سے ہے، مگر وہ نفسی بیدہ نہیں ہے صرف دانت سے کام چلا لیا ہے مگر چھ چھ جگہ ہر فعل پر دو دو حروف تاکید لگا کر حدیث کو پوری طرح زور دار بنانے کی کوشش کی گئی ہے معلوم ہوتا ہے کہ پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حضرت عیسیٰ کے دوبارہ زمین پر آنے کی خبر دی تو سننے والوں میں سے کسی کو یقین نہ آیا تو آپ نے وَالَّذِیْ نَفْسِیْ بَیْدَہُ کہہ کر قسم کھائی اور لَیَنْزِلَنَّ دو دو حروف تاکید لگا کر نزول عیسیٰ کی خبر دی اور فرمایا کہ وہ ضرور ضرور اتریں گے۔ اور صلیب کو توڑیں گے۔ خنزیر کو قتل کریں گے اور جزیہ کو موقوف کریں گے۔ مگر اس قسم و تاکید پر بھی سننے والے مشتبہ ہی رہے تو آپ نے پھر قسم کھائی اور ہر فعل پر دو دو حروف تاکید لگائے اور کہا کہ تم صرف قتل خنزیر و کسر



صلیب و وضع جزیہ و الخاضع مال کا یقین نہیں کرتے تو اور سنو وہ استہابی نہیں کریں گے بلکہ وہ ایسا امن و امان پیدا کر دیں گے کہ لوگ اپنی جوان اونٹنیوں کو بھی آزاد چھوڑ دیں گے ان کی مطلق حفاظت نہ کریں گے تو پھر اس پر کوئی سہی نہیں کی جائے گی۔ یا یہ کہ لوگ اپنی جوان اونٹنیوں کو بھی چھوڑ دیں گے، ان کی کوئی پرداہ نہیں کریں گے یہ مفہوم واذا العشار عطلت سے سرقہ کیا گیا ہے۔ بعض مفسرین نے اس کے یہ معنی بھی لئے ہیں کہ حضرت جانوروں کی زکوہ وصول کرنا موقوف کر دیں گے اور زکوہ تحصیلنے والے جانوروں کی زکوہ کے تحصیل کی سہی نہیں کریں گے اور مرزا صاحب کو جو حجاز ریلوے کی خبر ملی کہ اس کا انتظام ہو رہا ہے، تو انھوں نے فرمایا کہ دیکھو میرے عینی ہونے کی دلیل یہ ہے کہ میرے زمانے میں حجاز ریلوے بن رہی ہے اور اب لوگ عرب میں اونٹ اور اونٹنیوں پر سواری نہیں کریں گے، اونٹنیوں پر نہیں دوڑیں گے، حالانکہ حجاز ریلوے ابھی تک نہ بن سکی اور ان کے وقت میں کہاں تک۔ کہ اس وقت تک اونٹ اور اونٹنیوں کی سواری لوگوں نے نہیں چھوڑی، اسی طرح جہاد فی سبیل اللہ کو مرزا صاحب نے موقوف ہونے کا فتویٰ دے کر وضع حرب کا بزعم خود فریضہ ادا کیا، مگر دنیا میں حرب کا سلسلہ پہلے سے زیادہ عام ہے، فی سبیل اللہ نہ ہی فی سبیل الوطن اور فی سبیل القوم اور فی سبیل الحریت ہی سہی۔ ان کے نزدیک حضرت عیسیٰ صرف حرب فی سبیل اللہ کو موقوف کر سکتے ہیں، مگر فی سبیل غیر اللہ کو نہیں موقوف کریں گے۔ صرف قتال فی سبیل اللہ کو موقوف کرنا، اور فی سبیل غیر اللہ کو باقی رکھنا، مسیح بن مریم رسول اللہ کا کام تو نہیں ہو سکتا۔ مگر ہاں مسیح الدجال کا کام ضرور ہو سکتا ہے۔ مگر افسوس کہ مرزا صاحب نے دس بیس سوروں کو قتل نہیں کیا اور نہ دس بیس صلیب کو توڑ کر ان حدیثوں کے مسند اقی بننے کی کوشش کی۔ معلوم

نہیں کہ یہ کمی کیوں لگا رکھی۔

یہ حدیث عطاء بن ینا صاحب سے تھی جیسا کہ میں نے اوپر لکھا۔ اور عطاء بن ینا کا پورا حال گذشتہ اوراق میں لکھ چکا ہوں، ایک نظر اس کو دیکھ لیجئے کہ یہ بن ابی زباب کے غلام آزاد کردہ تھے۔ مدنی بھی تھے اور بصری بھی تھے، اور پھر کی بھی تھے۔ اور حقیقت یہ ہے کہ یہ ایک اسم بلا مسکن ہیں ان کی کوئی شخصیت ہی نہ تھی۔ اور بالفرض کوئی گننام شخص ہوں بھی تو حضرت ابو ہریرہ سے ان کے حدیث سننے کا کوئی قرینہ ہی نہیں۔

یہاں تک تو صحیح بخاری کی پہلی حدیث اور اس کے ہم معنی صحیح مسلم و ترمذی میں جو حدیثیں ہیں، ان میں جس قدر تفاوت لفظی و معنوی اور جتنی رکاکتیں ہیں ان کا بیان ہوا اب ایک حدیث اسی سلسلے کی اور بھی سن لیجئے جو ابو داؤد میں مذکور ہے۔ جس کو ان پہلی حدیثوں سے اتنی مناسبت ہے کہ اس میں بھی قتل خنزیر و کسر صلیب و وضع جزیہ کا ذکر ہے وہ یہ کہ حضرت ابو ہریرہ سے عبدالرحمن بن آدم، ان سے قتادہ، ان سے ہمام بن سہیم، ان سے ہدبہ بن خالد اور ان سے ابو داؤد اپنی سنن میں روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے اور عیسیٰ کے درمیان کوئی نبی نہیں ہے۔ اور وہ اترنے والے ہیں، تو جب تم لوگ ان کو دیکھو تو انھیں پہچان رکھنا، وہ ایک معتدل قامت کے مرد ہیں، رنگ سپیدی، سرخی کے درمیان، دو ہلکے زرد رنگ کے کپڑے ہیں۔ ایسا معلوم ہوگا ان کے سر سے پانی کے قطرے ٹپک چلے، باوجودیکہ اس میں تری نہ ہوگی تو وہ لوگوں سے اسلام پر قتال کریں گے، اور چکنا چور کر دیں گے صلیب کو، اور قتل کریں گے خنزیر کو، اور جزیہ کو موقوف کر دیں گے، اور ان کے زمانے میں اللہ تمام دینوں کو ختم کر دے گا، بجز اسلام کے، اور ہلاک کر دیں گے عیسیٰ دجال کو، تو باقی رہیں گے وہ روئے زمین پر چالیں



برس تک، پھر وفات پائیں گے، تو مسلمان لوگ ان کے جنازے کی نماز پڑھیں گے۔

دیکھئے وہی حضرت ابو ہریرہؓ ہیں جو عبدالرحمن بن آدم سے کیا کیا کچھ کہہ گئے باوجود اس کے کہ عبدالرحمن بن آدم ایک معمولی آدمی تھے اور سعید بن المسیب جو ایک جلیل القدر قریشی صحابی کے صاحب زادے تھے، ان سے ایک مختصر سی بات کہہ کر رو گئے، پوری حدیث ان سے نہیں بیان کی، بلکہ الفاہدیا کہ یضیع الحرب وہ جنگ وجدال کو موقوف کر دیں گے، اور عبدالرحمن بن آدم سے کہا کہ وہ اسلام کے لئے لوگوں سے قتال کریں گے وہ تو خدا بھلا کرے کشمکش کا جنھوں نے یضیع الحرب کو یضیع الجزیہ بنا کر صحیح بخاری کا بھرم کسی قدر رکھ لیا۔

غرض عبدالرحمن بن آدم والی حدیث کو ابن شہاب زہری اور عطاء بن یناب والی حدیثوں سے بس اتنی ہی مضمونی مشارکت ہے کہ اس میں بھی کسر صلیب و قتل خنزیر وضع جزیہ کا ذکر آگیا ہے، ورنہ اس حدیث میں ایسی ایسی باتیں ہیں، جن کا وہیم بھی کبھی سعید بن المسیب عطاء بن یناب اور زہری کو نہ ہوا ہوگا۔ عطاء بن یناب والی روایت میں تو صرف واذا العشار عطلت سے ایک مفہوم سرقہ کر کے اس کے ساتھ دلوں سے کسب و بغض و عداوت اور حسد کے نکال دینے کا اضافہ کیا گیا تھا، مگر ابن آدم صاحب نے دیکھا کہ عطاء بن یناب کے چبائے ہوئے نوالے کو ہم کیا کہیں گے۔ جب دل سے گھڑ کر ہی روایت کرنا ہے تو ایسی باتیں بیان کی جائیں جو اور کسی کے دامنہ میں بھی نہ آئی ہوں۔ چنانچہ اب دیکھیں کہ اس حدیث کو ان کے سوا اور کوئی بھی روایت نہیں کرتا۔ اور یہ بھی حضرت ابو ہریرہؓ ہی سے اس کو روایت کر رہے ہیں۔

صحیح بخاری کی پہلی حدیث اور اس کے مختلف طرق جو صحاح کی دوسری کتابوں میں ہیں اور اس کے ہم معنی حدیثیں جو صحاح میں ہیں اور ان سب کا تماشا تو آپ دیکھ چکے، اب بخاری کی دوسری حدیث اور اس کے طرق اور اس

کے ہم معنی یا قریب المعنی حدیثیں جو صحاح میں ہیں، ان کا تماشا بھی ذرا دیکھ لیجئے۔

بخاری کی دوسری حدیث:- امام بخاری فرماتے ہیں کہ ہم سے ابن بکیر نے، ان سے لیث نے، ان سے یونس نے، ان سے ابن شہاب نے، ان سے نافع مولیٰ ابی قتادہ الانصاری نے حدیث بیان کی کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم لوگ کس طرح ہو گے جس وقت ابن مریم تم میں اتریں گے اور تمہارا امام تم میں سے ہوگا، اسکا کہہ کر امام بخاری فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی متابعت عقیل اور اوزاعی نے بھی کی ہے۔ ابن حجر فتح الباری میں اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ عقیل اور اوزاعی نے اس حدیث میں یونس کی متابعت کی ہے یعنی یونس کی طرح عقیل اور اوزاعی بھی اس حدیث کو ابن شہاب زہری سے روایت کرتے ہیں اس متابعت سے بس صرف اسی قدر معلوم ہوا کہ ابن شہاب زہری نے یہ حدیث ضرور روایت کی ہے۔ ابن شہاب سے نافع مولیٰ ابن قتادہ نے واقعی کہا تھا یا نہیں؟ اور نافع سے حضرت ابو ہریرہؓ نے واقعی کہا تھا یا نہیں، ان باتوں پر اس متابعت سے کوئی اثر نہیں پڑتا۔

صحیح مسلم میں یہ حدیث خود یونس سے بھی مروی ہے اور ابن شہاب کے بھتیجے محمد بن عبداللہ بن مسلم سے بھی مروی ہے اور ابن ابی ذئب سے بھی، لیکن امام بخاری کو ابن شہاب کے بھتیجے ابن ابی ذئب کی متابعتوں کا حال معلوم نہ تھا ورنہ وہ عقیل و اوزاعی کے ساتھ ابن ابی ذئب اور محمد بن عبداللہ بن مسلم کی متابعتوں کا ذکر بھی ضرور کرتے، ممکن ہے کہ جس وقت صحیح بخاری میں یہ حدیث داخل کی گئی تھی۔ اس وقت تک یہ دونوں متابعتیں گھڑی نہیں گئی ہوں۔

مگر ابن شہاب کے بھتیجے صاحب اپنے چچا ابن شہاب سے روایت کرتے



ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم لوگ کس طرح ہو گے۔ جب ابن مریم تم میں اتریں گے اور پھر تمہاری امامت کریں گے۔ اور ابن ابی ذئب کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فامکم منکم۔ جو درحقیقت ایک غلط اور بے معنی فقرہ ہے۔ یا تو یونس کی طرح صاف کہتے فامکم منکم یعنی تمہارا امام تم میں سے ہوگا۔ یا ابن شہاب زہری کے بھتیجے کی طرح بیان کرتے فامکم یعنی حضرت عیسیٰ تمہاری امامت کریں گے۔ یہ فامکم کے بعد بے جوڑ منکم کا لفظ کیا لے آئے۔ اگر یونس کی روایت کے مطابق یہ مراد ہے کہ حضرت عیسیٰ امام نہ ہوں گے۔ بلکہ تمہیں میں کوئی شخص امام ہوگا تو امکم من ہو منکم کہنا تھا، تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ ام کے فاعل حضرت عیسیٰ نہیں ہیں بلکہ کوئی اور شخص ہے۔ اور اگر زہری کے بھتیجے کی روایت کے مطابق مفہوم ادا کرنا تھا تو کہنا تھا کہ فامکم و هو منکم یعنی حضرت عیسیٰ تمہاری امامت کریں گے تمہیں میں کے ایک فرد ہو کر (یعنی امت محمدی بن کر) یہ فامکم کہہ کر جو ام کے فاعل کو غائب کر دیا یا مشتبہ کر دیا منکم کا لفظ بڑھا کر کہ سچے ہی نہیں ملتا کہ یہ منکم کس سے متعلق ہے، کچھ ابن ابی ذئب ہی کو ذنب دیتا ہے۔

فامکم کے سر پر جو لائے تعقیب ہے اس کا عطف نزل پر ہے اس لئے جو نزل کا فاعل ہوگا وہی ام کا بھی فاعل ہوگا، اس لئے یہاں حضرت عیسیٰ کے سوا کسی دوسرے کی امامت کا مفہوم نکل ہی نہیں سکتا۔ اگر کسی دوسرے کی امامت کا مفہوم نکالنا ہو تو لائے تعقیب کو واد عطف سے پہلے بدل لیجئے۔ جس کی اب گنجائش نہیں۔ ہاں اگر ام کا فاعل کوئی دوسرا مذکور ہوتا مثلاً فامکم من هو منکم کہا گیا ہوتا تو یہ تعقیب صحیح ہوتی۔ مطلب یہ ہوتا کہ پہلے حضرت عیسیٰ کا نزول ہوگا اس کے بعد نماز کی امامت کوئی دوسرا شخص کریگا جو تمہیں میں سے ہوگا۔ مگر یہاں جب فاعل مذکور نہیں ہے تو لامحالہ ام کی ضمیر فاعلی حضرت عیسیٰ کی

طرف پھرے گی۔ تو جب ام کے فاعل حضرت عیسیٰ ہوئے تو پھر منکم کا تعلق اپنے ماقبل سے ناممکن ہے، اس لئے ذہن کا لفظ بڑھا کر ہی منکم کا لفظ امکم کے بعد لایا جاسکتا ہے تاکہ جو بعد اہو اور منکم ظرف مستقر ہونے کی حیثیت سے اس کی خبر نہ ہو، اور بعد از خبر مل کر جملہ عالیہ ہو جس کا ذوالحال ام کی ضمیر ہو جو حضرت عیسیٰ کی طرف پھیری گئی ہے۔ غرض منکم سے پہلے جب تک من من ہو یا وحو کا لفظ نہ بڑھائیے، یہ منکم کا لفظ کھڑے پر کبھی ٹھیک نہیں بیٹھ سکتا۔ یہ اگر کوئی کہدے کہ آپ یہاں من حو یا وحو اور میں سے کسی کو منکم سے پہلے محذوف کیوں نہیں مان لیتے۔ عربی عبارتوں میں تو محذوفات بہت ہوا کرتے ہیں تو اس توجیہ سرور عذر لنگ کو سن کر کافیہ پڑھنے والا بچہ بھی ہنس دے گا۔ کیونکہ مسند الیہ جس پر چلنے کی بنیاد کھڑی کی جاتی ہے، وہ محذوف نہیں ہوتا خصوصاً موقع اشتباہ میں۔ ابن ابی ذئب تو اس امکم منکم والی حدیث کو ابن شہاب سے روایت کرتے ہیں مگر ابن ابی ذئب سے اس کو ولید بن مسلم روایت کرتے ہیں۔ جس وقت انھوں نے ابن ابی ذئب سے اس غلط پہلے کو سنا تو فوراً ان کو اس کی غلطی محسوس ہوئی، تو ولید نے ابن ابی ذئب سے کہا کہ ہم سے ادزائی نے یہ حدیث ابن شہاب ہی سے اور انھوں نے نافع مولیٰ ابن ابی قتادہ ہی سے روایت کی ہے کہ و امامکم منکم یعنی حضرت عیسیٰ اتریں گے اور تمہارا امام تم میں سے ہوگا۔ امام مسلم لکھتے ہیں، کہ اس کے جواب میں ابن ابی ذئب نے کہا کہ تم سمجھتے ہو کہ امکم منکم کیا ہوا۔۔۔ (یعنی اس کے کیا معنی ہیں) ولید بن مسلم کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ آپ ہی بتائیے۔ تو ابن ابی ذئب نے کہا کہ حضرت عیسیٰ تمہاری امامت کریں گے، تمہارے رب کی کتاب اور تمہارے نبی کی سنت کے مطابق (یعنی امامت کریں گے، حضرت عیسیٰ ہی مگر قرآن اور سنت محمدی کے مطابق)۔ تعجب ہے کہ ولید بن مسلم یہ سن کر مطمئن کس طرح ہو گئے، انھوں نے ابن ابی ذئب سے یہ نہیں پوچھا کہ تم جو



مطلب بیان کر رہے ہو وہ اس جملے سے کس طرح نکل سکتا ہے، اگر واقعی یہ مطلب ہوتا تو کہا جاتا کہ فامکم علی ملتکم، یا امکم علی دینکم۔ یا امکم و هو منکم ہی کہتے۔ واللہ العظیم! فصیح العرب واللہ نبی انی کی زبان مبارک سے عربی کے ایسے غلط جملے کبھی نہیں نکل سکتے تھے۔

مگر ابن ابی ذئب جن کا نام محمد بن عبدالرحمن ہے، وہ قریشی اور مدنی کہے جاتے ہیں، اس لئے ان کی طرف اس حدیث کی اور اس غلط جملے کی اور پھر اس کی لایعنی تاویل کی نسبت مجھ کو بعید از قیاس معلوم ہوتی ہے، خود ولید بن مسلم نئی الاصل بنی امیہ کے غلام آزاد کردہ تھے۔ ہو سکتا ہے کہ خود انھیں نے لاکم منکم ایک جملہ بنایا ہو، مگر جب کسی نے اس کو غلط کہا اور اس کا مطلب پوچھا تو ایک قصہ گھڑ کر غریب ابن ابی ذئب کے سر تھوپ دیا ہو کیوں کہ یہ مدلس تھے بھی، امام مالک سے ایسی دس حدیثیں روایت کیں، جن کی کوئی اصل نہیں تھی۔ ۱۔ میزان الاعتدال ج ۳ ص ۱۲۷۵۔

مگر میں سمجھتا ہوں کہ یہ حدیث ولید بن مسلم کو و جاؤ کہیں ملی تھی، یعنی انھوں نے کسی جگہ لکھی ہوئی پائی تھی۔ کاتب نے و اماکم منکم ہی لکھنا چاہا تھا، مگر سہواً اماکم کا میم الف کتابت سے چھوٹ گیا تھا۔ ولید بن مسلم نے اس کو امکم پڑھا۔ تھے نئی، اس لئے عربیت کی کمزوری محسوس نہ کر سکے۔ اور مدلس بھی تھے، روایت کرنے لگے اس کو حدیث ابن ابی ذئب کہہ کے۔ جب لوگوں نے اعتراض کیا تو ایک تاویل اپنی ذہانت سے گھڑ کر انھوں نے ابن ابی ذئب غریب کی طرف منسوب کر دی۔ یہی بات قرین عقل معلوم ہوتی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

غرض ابن شہاب زہری کے بھتیجے اور یونس بن یزید دونوں ہی اس حدیث کو ابن شہاب ہی سے بیان کرتے ہیں، مگر دونوں کے بیان میں پورا تضاد ہے، اور ابن ابی ذئب والی روایت جو زہری ہی سے ہے، اس میں جو ہممل تطابق کی

بد نما صورت دکھائی گئی ہے، اور جس زنگ آلود آئینے کے ذریعے اس سے آپ اچھی طرح واقف ہو چکے۔ اور یہ مفہوم کہ حضرت عیسیٰ ہی امام ہوں گے۔ مگر وہ قرآن و سنت محمدی کے تابع ہوں گے۔ ایک دوسری صریح حدیث کے بالکل خلاف ہے اور وہ حدیث بھی اسی صحیح مسلم میں حضرت جابر بن عبداللہ کی طرف منسوب ابو الزبیر کی روایت سے ہے، جس کا ذکر حضرت ابو ہریرہ کی طرف منسوب حدیثوں کی تنقید کے بعد آئے گا (اللہ اعلم) اس میں مذکور ہے کہ حضرت عیسیٰ سے مسلمانوں کی یہ درخواست ہوگی کہ آپ امامت فرمائیے تو وہ انکار کریں گے اور مسلمانوں ہی میں سے کسی کو امام و امیر ہونے کو فرمائیں گے۔

یہ اختلاف و تضاد ان حدیثوں میں ایسا ہے کہ جس سے محدثین کسی طرح بھی انکار نہیں کر سکتے، اور نہ کسی تاویل سے تطابق کی کوئی صورت پیدا کر سکتے ہیں۔ اور خود محدثین اور شارحین حدیث کو اپنی اس چپقلش کا اعتراف کرنا پڑا ہے۔

تمام اہل علم کے نزدیک اذا تعارضت ساقط کا ایک مسلمہ اصول ہے۔ یعنی جب دو متضاد باتیں باہم متعارض ہوں اور ان دونوں میں سے ایک کو دوسری پر ترجیح دے کر مرجوح کو ساقط کرنے کی گنجائش نہ ہو تو دونوں باتیں اعتبار سے ساقط ہو جائیں گی۔ اس لئے یہ حدیثیں جو ایک دوسرے کی ضد ہیں اور باہم متعارض ہیں، اہل علم کے منطقہ اصول کے مطابق دونوں ساقط الاعتبار ہیں۔ قطع نظر اس کے کہ یہ سب موضوع اور من گھڑت ہیں۔

روایت پرست حضرات کہیں گے کہ تعارض و تضاد تو صرف حضرت عیسیٰ کی امامت اور اقتدار میں ہے، ان کے دوبارہ روئے زمین پر آنے میں تو کوئی تعارض نہیں ہے، ان سب حدیثوں میں جو منفق علیہ قدر مشترک ہے، یعنی حضرت عیسیٰ کا دوبارہ زمین پر آنا، اس کو تو صحیح ماننا پڑے گا تو اس کے دو جواب



ہیں ایک تو یہ کہ تعارض امامت و اقتدار میں ہے کہ حضرت عیسیٰ مسلمانوں کی جماعت کے امام ہوں گے۔ یا امام کوئی دوسرا مسلمان ہوگا۔ اور حضرت عیسیٰ مقتدی ہوں گے۔ تو آپ کم سے کم ان دونوں متعارض باتوں کو تو ساقط ضرور کریں گے۔ یعنی حضرت عیسیٰ نہ امام ہوں گے اور نہ مقتدی ہوں گے۔ تو پھر وہ کیا ہوں گے، کہہ دیجئے کہ وہ غدار ہی نہیں پڑھیں گے نہ امامت و اقتدار کا جھگڑا سامنے آئے اگر یہ نہیں کہہ سکتے تو بھی کہہ دیجئے کہ وہ مسلمانوں کی جماعت سے الگ تہنا غدار پڑھیں گے۔ تو پھر جب وہ مسلمانوں کی جماعت سے الگ رہیں گے تو مسلمانوں کو کیا، وہ آئے تو کیا، اور نہ آئے تو کیا۔

ابن مریم ہوا کرے کوئی میرے دکھ کی دوا کرے کوئی ایسی صورت میں مسلمانوں کو ان کے تشریف لانے کی خوشخبری ہی سنانا بے سود ہے۔ اس لئے بے سود کی قدر مشترک اپنے بے سود ہونے کی وجہ سے خود بخود اعتبار سے ساقط ہو کر رہے گی

دوسرا جواب یہ ہے کہ وضاعین و کذابین کا یہ بھی اصول رہا ہے کہ کسی غلط مفہوم کو ثابت کرنے کے لئے وہ چند حدیثیں گھڑتے ہیں، اور ان میں اس غلط مفہوم کو بطور قدر مشترک ان سب حدیثوں میں رکھ کر اس مفہوم کے بعض لوازمات میں تھوڑا اختلاف ان اپنی من گھڑت حدیثوں میں قصداً رکھ کر پھر انھیں لوازمات پر ایک بحث چھیڑ دیتے ہیں، تاکہ وہ اصل مفہوم زیر بحث ہی نہ آنے پائے اور لوگ انھیں لوازمات کے اختلاف میں الجھ کر رہ جائیں اور کچھ دلوں بعد وہ اصل مفہوم غلط، جس کے لئے وہ حدیثیں گھڑی گئیں وہ سب کا مستحق علیہ مسئلہ ہو جائے اور بحیثیت قدر مشترک کے مسلم سمجھا جائے اور لوازمات کے اختلاف کو غیر اہم قرار دے کر اس کی طرف سے چشم پوشی کی جائے اس کی بہت سی مثالیں ہیں۔ بخوف طوالت مثالیں پیش کرنے سے

احتیاط کرتا ہوں، مگر اس سے پہلے بھی اپنی کسی تحریر میں میں نے اس کا ذکر کیا ہے، اور وہاں شاید کچھ مثالیں بھی دی ہیں۔ مذکورہ بالا سب حدیثیں صحیح مسلم جلد اول کتاب الایمان کی تھیں، اب جلد دوم کتاب الفتن و شرائط الساعہ کی حدیثوں کی تنقید بھی ملاحظہ فرمائیجئے۔

امام مسلم زہیر بن حرب سے، وہ معلیٰ بن منصور سے، وہ سلیمان بن بلال سے، وہ کھیل سے، وہ اپنے والد ابو صلیح ذکوان سے اور وہ حضرت ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت نہیں قائم ہوگی، جب تک اہل روم اعماق اور وابق میں نہ اتریں (اعماق اور وابق دو مقام کے نام ہیں شام کے علاقے میں، جو حلب سے قریب ہیں) تو ان کے مقابلے کے لئے مدینے سے ایک فوج لکے گی جو روئے زمین پر اس وقت کے بہترین انسانوں پر مشتمل ہوگی۔ تو جب دونوں طرف صف بندی ہو جائے گی تو اہل روم مسلمانوں سے کہیں گے کہ تم لوگ ہمارے اور ہمارے ان لوگوں کے درمیان راستہ چھوڑ دو، جو ہمارے لوگ اپنا دین چھوڑ بیٹھے ہیں (یعنی جن لوگوں نے دین نصاریٰ چھوڑ کر اسلام قبول کر لیا ہے، تو مسلمان کہیں گے کہ خدا کی قسم ایسا کبھی نہیں ہو سکتا۔ ہم تمہارے اور اپنے بھائیوں کے درمیان راستہ نہیں دے سکتے۔ تو پھر مسلمان ان رومیوں سے قتال کریں گے، تو ایک ہتائی مسلمان بھاگ نکلیں گے، جن کی تو بہ اللہ کبھی قبول نہیں کرے گا۔ اور ایک ہتائی شہید ہوں گے اور وہ اللہ کے نزدیک تمام شہیدوں سے افضل ہوں گے۔ اور ایک ہتائی ان رومیوں پر فتح یاب ہوں گے، جو پھر کسی آزمائش میں نہیں ڈالے جائیں گے تو وہ قسطنطنیہ فتح کر لیں گے۔ تو جس وقت وہ آپس میں مال غنیمت تقسیم کرتے ہوں گے اسی درمیان میں اپنی تلواریں زیتوں کے درخت سے لگا دیں گے۔ اس وقت شیطان ان لوگوں میں آواز بلند کرے گا کہ ان ان المسیح قد خلفکم فی اہلیکم یعنی مسیح



دجال تمھارے پیٹھ پیچھے تمھارے اہل و عیال میں پہنچا ہوا ہے تو وہ لوگ لٹکیں گے اور یہ خبر غلط ہوگی۔ تو پھر جب وہ لوگ ملک شام میں آجائیں گے تو وہ لٹکے گا، تو وہ لوگ قتال کے لئے سامان ہی درست کرتے ہوں گے اور صلیبیوں ہی مرتب کر رہے ہوں گے کہ اس درمیان میں جس وقت نماز قائم کی جا رہی ہوگی عیسیٰ بن مریم علیہما السلام اتریں گے۔ تو جب ان کو اللہ کا دشمن دیکھے گا تو بھگنے لگے گا، جس طرح نمک پانی سے بگھلتا ہے تو اگر چھوڑ دیتے اس کو تو بالکل پگھل جاتا، یہاں تک کہ ہلاک ہو جاتا۔ لیکن اللہ اس کو اپنے ہاتھ سے قتل کرے گا۔ تو مسلمانوں کو اپنے حربے میں اس کا خون دکھائے گا۔

یہ ہے کہ جس کو حدیث رسول کہا جاتا ہے، جس کی ہمت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر لگائی جاتی ہے۔ اللہ خود اپنے ہاتھ سے مسیح دجال کو قتل کرے گا اور اپنا خون آلود حربہ مسلمانوں کو دکھائے گا۔ تاکہ مسلمانوں کو یقین ہو کہ واقعی اللہ ہی نے دجال کو خود قتل کیا۔ معاذ اللہ من تلک العفوات ما قدر و اللہ حق قدرہ۔ سبحان ربک رب العزت عما یصفون۔

اس حدیث میں جو باتیں حضرت ابو ہریرہؓ نے بقول راوی، ابو صالحؓ ذکر ان سے بیان کیں، وہ باتیں نہ سعید بن المسیب سے کہیں نہ عطاء بن یناس سے، نہ عبدالرحمن بن آدم سے۔ جس طرح عبدالرحمن بن آدم سے بعض باتیں ایسی کہدی تھیں جو کسی دوسرے سے نہیں کہیں۔ اور عطاء بن یناس سے، بعض ایسی باتیں کہیں جو ان کے سوا کسی اور سے نہیں کہیں۔ خدا جانے حضرت ابو ہریرہؓ ایسا کیوں کرتے تھے۔ جب ساری باتیں ان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی تھیں تو یہ بھی جس سے کہتے پوری بات کہتے۔ یہ کیا کہ جو باتیں ایک سے کہیں وہ دوسرے سے نہیں کہیں، جو دوسرے سے کہیں وہ تیسرے سے نہیں کہیں۔ پوری بات کسی ایک سے بھی نہیں کہی۔ معلوم نہیں حضرت ابو

ہریرہؓ نے اس میں کیا مصیبت سمجھی۔ اصل یہ ہے کہ نزول عیسیٰ کے متعلق حدیثیں عیسائی غلاموں نے جو نو مسلم تھے گھڑیں، ان کی جماعت میں وہ مستظم سازش نہ تھی جو ایرانی ملاحدہ کی جماعت میں تھی۔ اس لئے یہ حدیثیں بغیر باہمی مشورے کے انفرادی طور سے گھڑیں گئیں، اس لئے کسی نے بعض باتیں سوچیں اور ایک حدیث بنا کر حضرت ابو ہریرہؓ کی طرف منسوب کر دی کسی نے بعض دوسری باتیں گھڑیں اور حدیث بنا کر انھیں کی طرف منسوب کر دی۔ یہی ہوا۔ اسی وجہ سے ان حدیثوں میں اس قدر تضادات آپ کو نظر آ رہا ہے اس کے سوا اور کوئی وجہ اتنے اختلافات کی سمجھ میں نہیں آتی۔

پھر اللہ تعالیٰ کا خود اپنے ہاتھوں سے مسیح دجال کو قتل کرنا اور مسلمانوں کو اس کے خون سے آلودہ اپنا حربہ دکھانا ایسی مضحکہ خیز باتیں ہیں جن کو وہی بیان کر سکتا ہے جو اللہ تعالیٰ کی سبوحیت اور قدوسیت سے بالکل بے خبر ہو۔ ایک عالم بالقرآن مسلمان ایسا نہیں کہہ سکتا۔ چہ جائے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسا فرمائیں۔ معاذ اللہ من ذالک۔ حقیقت تو یہ ہے کہ اس قسم کی حدیثیں تو خود دجالوں ہی کی من گھڑت ہیں۔ جن کی ہمت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر باندھی گئی ہے اور حضرت ابو ہریرہؓ پر اس کی روایت کا بہتان لگایا گیا ہے حضرت ابو ہریرہؓ کی طرف منسوب حدیثوں کی سیر تو آپ کر چکے اب ذرا حضرت جابر بن عبد اللہؓ پر جس حدیث کی تہمت لگائی ہے اس پر بھی ایک نگاہ ڈال لیجئے۔

امام مسلم اپنے سلسلہ اسناد کے ماتحت فرماتے ہیں کہ جابر بن عبد اللہؓ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ میری امت کی ایک جماعت ہمیشہ حق پر مخالفین پر غالب رہتے ہوئے ان سے قتال کرتی رہے گی۔ تو عیسیٰ بن مریم اتریں گے، تو مسلمانوں کا امیران سے کہے گا کہ



تشریف لائے اور نماز پڑھائیے۔ تو فرمائیں گے کہ ہمیں، تم میں سے بعض، بعض پر امیر ہوں گے۔ یہ ایک عزت افزائی ہے، اس امت کی اللہ کی طرف سے۔

اس حدیث کا ذکر پہلے آچکا ہے اور یہ حدیث روایت پرستوں کے نزدیک اس بات کے لئے نص قطعی ہے کہ مسلمانوں کے امیر، اور مسلمانوں کے امام حضرت عیسیٰ نہ ہوں گے بلکہ مسلمانوں ہی کی جماعت کا کوئی اور شخص ہوگا۔

دوسری بات اس حدیث سے یہ بھی ظاہر ہو رہی ہے کہ حضرت عیسیٰ آئیں گے تو اپنی پہلی حیثیت ہی پر وہ رہیں گے اور مسلمانوں کی جماعت کے ایک فرد نہ ہوں گے کیونکہ حدیث میں یہ مذکور نہیں ہے کہ حضرت عیسیٰ مقصدی بن کر جماعت میں شامل ہو جائیں گے ورنہ یہ تفریق کیسی کہ میں تمہارا امیر و امام نہ ہوں گا، بلکہ تمہیں میں سے کوئی امیر و امام ہوگا۔ اگر یہ بھی اپنے مخاطبین ہی کی جماعت کے ایک فرد ہوں گے تو کم سے کم یہ تو انہیں کہنا چاہیے کہ "میرے سوا کوئی دوسرا امیر و امام ہو۔" اور پھر یہ دونوں باتیں صحیح مسلم کی اس دوسری حدیث کے بالکل خلاف ہیں، جیسا کہ اوپر میں نے بیان کیا۔ ابن جوزی نے ایک بات نکالی ہے جو روایت پرستی کے نقطہ نگاہ سے بہت معقول سمجھی جاتی ہے کہ حضرت عیسیٰ امامت و امامت سے اس لئے انکار کریں گے کہ مقصدی بن کر عام مسلمانوں کے ساتھ ایک مسلمان کے پیچھے نماز پڑھنے سے یہ بات ثابت ہو جائے گی کہ وہ نبی بن کر نہیں آئے بلکہ امت محمدی کے ایک فرد بن کر آئے ہیں۔ نبوت تو ختم ہو چکی لانی بعدی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین ہونے کے اعلانوں کے بعد، اب کوئی نبی، نبی کی حیثیت سے آ ہی نہیں سکتا۔ ہاں ایسا شخص آ سکتا ہے جو کبھی نبی تھا۔ مگر اب وہ نبی کی حیثیت میں نہیں ہے بلکہ حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک امتی ہے۔ مگر

مولانا شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ فتح اللہم شرح صحیح مسلم میں مولانا نور شاہ

کشمیری رحمہ اللہ کے حوالے سے اسی پر زور دیتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ آئیں گے تو امامت وہی کریں گے۔ اور مسلمانوں کے امیر و امام وہی ہوں گے۔ لیکن صحیح مسلم کی اس حدیث کو غلط بھی نہیں کہتے۔ ہمارے علماء بھی حدیثوں کے مخالف و تضاد کے وقت عجیب کشمکش میں مبتلا ہوتے ہیں، مگر اپنے قلبی کشمکش کو ظاہر بھی نہیں کر سکتے۔

ابن جوزی کی تاویل بھی الفاظ حدیث سے باہر ہے، حدیث میں ایسا کوئی لفظ نہیں، جس سے یہ ظاہر ہو کہ مسلمانوں ہی میں سے کوئی امام ہوگا، اور حضرت عیسیٰ مقصدی بن کر جماعت میں شامل ہو جائیں گے، بخوبی ممکن ہے کہ اس وقت حضرت عیسیٰ مسلمانوں کی جماعت سے الگ تہنہ اپنی نماز ادا کر لیں۔ حدیث کی عبارت میں ان دونوں باتوں کا احتمال ہے۔ و اذا جاء الا احتمال بطل الا استدلال یعنی جب مخالف احتمال بھی موجود ہے تو پھر موافق پہلو ہی کو پیش کر کے دلیل میں پیش کرنا اور مخالف پہلو سے چشم پوشی کرنا صحت استدلال کو باقی نہیں رکھتا۔

لیکن ابن جوزی نے ان متضاد حدیثوں کے تضاد کو مٹانے کی پھر بھی کوئی صورت نہیں نکالی، اور وہ بے چارے کیا نکالتے، کوئی صورت نکل بھی تو سکتی ہو۔

جس طرح یہ عبد اللہ بن جابر والی حدیث صرف صحیح مسلم میں ہے، اسی طرح ایک حدیث عبد اللہ بن عمرو بن العاص کی طرف منسوب بھی صرف صحیح مسلم میں مروی ہے، جس کو حضرت ممدوح سے یعقوب بن عاصم بن عروہ بن مسعود الثقفی روایت کرتے ہیں۔ جو صحیح مسلم میں ایک تحویل کے ساتھ مذکور ہے۔ اگرچہ اس کو تحویل نہیں قرار دیا ہے بلکہ دو حدیثیں ہی امام مسلم نے بنا دی ہیں۔ حالانکہ وہ محض ایک تحویل ہے، کیونکہ صرف امام مسلم کے شیخ اور شیخ کے شیخ بدلے ہوئے ہیں، باقی سب روایات دونوں طرق کے ایک ہی ہیں۔



پہلی حدیث امام مسلم، حمید اللہ بن معاذ العنبري سے اور وہ اپنے والد معاذ العنبري سے، روایت کرتے ہیں، اور دوسری حدیث کو امام مسلم محمد بشار سے وہ محمد بن جعفر سے روایت کرتے ہیں اور معاذ العنبري اور محمد بن جعفر دونوں ہی شعبہ سے وہ نعمان بن سالم سے اور وہ یعقوب بن عاصم بن عروہ بن مسعود النخعی سے روایت کرتے ہیں۔ اس لئے یہ متابعت شعبہ کے بعد سے چلتی ہے، اس لئے نفس حدیث پر اس متابعت کا کوئی اثر تقویت نہیں پڑتا۔ ہر حال معلوم ہوا کہ شعبہ نے اس کو روایت کیا ہے، جس کو وہ شخص بیان کر رہے ہیں، مگر شعبہ جن سے روایت کر رہے ہیں، یعنی نعمان بن سالم وہ تو ایک بھول الحال شخص ہیں، جس کی تفصیل گزشتہ اوراق میں گذر چکی ہے۔

بہر حال نفس حدیث یہ ہے کہ، یعقوب بن عاصم بن عروہ بن مسعود النخعی کہتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن عمرو سے سنا، ان کے پاس ایک شخص آیا اور اس نے کہا کہ وہ کیا حدیث ہے جس کو آپ بیان کرتے ہیں کہ قیامت قائم ہوگی ایسے ایسے وقت تک۔ تو انہوں نے کہا کہ سبحان اللہ یا لا اللہ۔ لا اللہ یا اسی طرح کا کوئی اور کلمہ ادا کیا جتنی عبارت پر خط کھینچا ہے وہ تحویل یعنی دوسری حدیث میں نہیں ہے۔ میں نے ارادہ کر لیا تھا کہ اب کسی سے کوئی حدیث نہیں بیان کروں گا۔ میں نے تو بھی کہا تھا کہ تم لوگ عنقریب تھوڑے ہی زمانے کے بعد ایک بہت بڑی بات دیکھو گے۔ خانہ کعبہ میں آگ لگے گی، اور یوں ہوگا، دوں ہوگا، (دوسری حدیث میں ہے کہ میں نے کہا تھا کہ تم لوگ دیکھو گے تھوڑے ہی زمانے کے بعد ایک بڑی بات، تو ہوئی خانہ کعبہ کی آتش زدگی۔ شعبہ نے کہا کہ بھی یا اس کے مانند یعنی بات انہوں نے کہی یا کچھ اسی طرح کی) پھر کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت میں دجال نکلے گا تو چالیس تک ٹھہرے گا۔ میں نہیں جانتا کہ چالیس دن یا چالیس مہینے یا چالیس برس۔ تو اللہ تعالیٰ مبعوث کرے گا عیسیٰ بن مریم کو،

گویا وہ عروہ بن مسعود ہوں گے تو وہ دجال کو ڈھونڈھیں گے اور اس کو ہلاک کریں گے، پھر لوگ سات برس تک اس طرح رہیں گے کہ ان کے درمیان کسی قسم کی عداوت نہ ہوگی پھر اللہ تعالیٰ ایک ٹھنڈی ہوا شام کی طرف سے اٹھائے گا۔ تو پھر ایسا شخص بھی روئے زمین پر زندہ باقی نہیں رہے گا۔ جس کے دل میں ایک ذرے کے برابر بھی بھلائی ہو، مگر اس کو موت آکر رہے گی۔ یہاں تک کہ اگر تم میں کوئی شخص بیچ پھڑ میں بھی داخل ہو جائے گا تو اس میں بھی وہ ہوا داخل ہو کر رہے گی، اور اس کو مار کر رہے گی۔ انہوں نے کہا کہ میں نے اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے۔ کہا کہ باقی رہ جائیں گے پھر برے لوگ جو پرندوں کی طرح ہلکے پھلکے برائیوں کی فضا میں تیز پرواز ہوں گے۔ اور درندوں کی طرح ہوشیار اور چوکنا ہوں گے، نہ وہ کسی اچھے کام کو اچھا کام سمجھیں گے نہ برے کام کو برا کام جانیں گے، تو شیطان ان کے سامنے انسانی صورت میں آکھڑا ہوگا۔ اور کہے گا کہ کیا تم میری بات نہیں مانو گے؟ تو وہ لوگ کہیں گے کہ کیا ارشاد ہوتا ہے؟ تو وہ ان لوگوں سے کہے گا بت پرستی کے لئے، اور وہ لوگ رزق کی بہمت اور اچھے سامان عیش میں ہوں گے۔ پھر صور پھونکا جائے گا تو اس کو نہیں سنے گا کوئی مگر یہ جھکائے ایک طرف گردن اور اٹھائے دوسری طرف اور کی پست آواز سننے کے لئے یا بہرے لوگ سر ایک طرف جھکا کر ایک طرف کا کان اوپر کرتے ہیں اور دوسرا کان نیچے کر کے سننے کی کوشش کرتے ہیں۔ غالباً یہاں بھی مراد ہے حدیث کی اصل عبارت یوں ہے فلا یسمع احدا الا اصغی لیتا و رفع لیتا۔ (لیت بالکسر صفحہ گردن کو کہتے ہیں۔ اور اصغی کے معنی ہیں امال یعنی جھکایا) اور یہاں شخص جو اس کو سنے گا وہ ایک شخص ہوگا جو اپنے اونٹ کے حوض کو لب پوت کر رہا ہوگا۔ تو وہ چیخ اٹھے گا اور چیخ اٹھیں گے سب لوگ۔ پھر بھیجے گا اللہ یا انہوں نے کہا کہ امارے گا اللہ بارش گویا کہ وہ شبنم ہوگی (یعنی پھوپھار کی طرح ہلکی ہلکی



بارش ہوگی) یا سایہ ہوگا (یعنی ابر سائبان کی طرح ہر طرف چھایا ہوا ہوگا) شک کرنے والے نعمان ہیں (یعنی نعمان بن سالم جو اس حدیث کو یعقوب بن عاصم بن عروہ سے روایت کر رہے ہیں انھیں یہ شک پیدا ہوا کہ یعقوب نے ظل طائے مہمل سے بمعنی شبنم کہا یا ظل طائے معجم سے بمعنی سائبان کہا) تو اس بارش سے لوگوں کے جسم گنے لگیں گے۔ پھر دوبارہ صور پھونکا جائے گا تو سب لوگ کھڑے (ادھر ادھر) دیکھتے ہوں گے۔ پھر کہا جائے گا اے لوگوں اچلے چلو اپنے رب کی طرف اور ٹھہراؤ ان کو، یہ لوگ پوچھے جانے والوں میں ہیں۔ پھر کہا جائے گا (یعنی فرشتوں کو انکا لو ان لوگوں کو جو دوزخ کی طرف بھیجے گئے ہیں۔ تو پوچھا جائے گا، کتنے میں سے کتنے، تو کہا جائے گا ہر ہزار میں سے نو سو ننانوے۔ تو کہا جائے گا کہ اے وہی وہ دن ہے کہ جو بچوں کو بوڑھا بنادے گا۔ اور وہی وہ دن ہے جس دن حقیقتیں واضح ہو جائیں گی۔

یہ حدیث جن دو طرق سے مروی ہے جن میں سے ایک کو دوسرے کی جھوٹیل کہہ سکتے ہیں۔ ان دونوں میں نفس حدیث بالکل ایک ہی ہے۔ تھوڑا فرق جو مذکور ہوا وہ محض تہید میں ہے۔ اس لئے ظل اور ظل کا شک جو نعمان بن سالم کو پیدا ہوا کہ یعقوب نے ظل کہا یا ظل کہا یہ شک انھیں ہرگز پیدا نہ ہوتا اگر وہ واقعی یعقوب بن عاصم بن عروہ سے یہ حدیث سنے ہوئے ہوتے۔ یقیناً یہ حدیث ان کو کہیں لکھی ہوئی ملی، اور کاتب نے نقطہ نہیں دیا تھا، مگر بے جگہ اس لئے پڑھنے میں نعمان بن سالم کو یہ شک پیدا ہوا۔ کیوں کہ دونوں لفظوں میں جھنجھٹیں خطی ہے، جھنجھٹیں لفظی نہیں ہے۔ وضائیں حدیث جھوٹی جھوٹی حدیثیں بنا بنا کر محدثین کے ذخیرہ احادیث میں داخل کر دیا کرتے تھے ان کی کتابوں میں لکھ دیا کرتے تھے، اور وہ پھر ان کو پڑھ کر حدیثا فلاں کہہ کر روایت کیا کرتے تھے، اپنا لکھا ہوا ہو تو یاد رہے، دوسروں کا لکھا ہوا بعض جگہ مشتبہ ہو جاتا تھا تو اس قسم کا شک ان کو پیدا ہو جاتا تھا، جس کو وہ اس لئے

بھی ظاہر کر دیتے تھے کہ کسی دوسرے کے پاس بھی یہ حدیث ہوئی تو معلوم نہیں وہ کس طرح اس کو روایت کرے گا۔ جو لفظ دو طرح پڑھا جاتا ہے اس کو دونوں طرح اپنا شک ظاہر کر کے بیان کر دو دوسرا شخص ان میں سے جس طرح بھی روایت کرے گا، میری حدیث کی متابعت ایک طریقے سے تو ہو جائے گی۔ اور پھر اس طرح میری دیانت داری بھی ثابت ہو جائے گی۔

اور ایک بات اور بھی اس حدیث میں قابل غور ہے جو کسی دوسری حدیث میں نہیں ہے۔ وہ یہ کہ یعقوب بن عاصم بن عروہ بن مسعود الثقفی کو جو حدیث عبداللہ بن عمرو بن العاص سے ملی اس میں اس کا ذکر ہے کہ حضرت عیسیٰ جو دوبارہ زمین پر آئیں گے تو وہ ان کے دادا عروہ بن مسعود الثقفی کی صورت مشابہ ہوں گے۔ اس طرح راوی نے حضرت عیسیٰ ہی کے آنے کی خبر نہیں دی۔ بلکہ اپنے دادا کے نہیں تو ان کے ایک ہم شکل کے آنے کی بھی خبر دے دی۔ اور ضمناً اپنے دادا کی اہمیت بھی قائم کر دی کہ حضرت عیسیٰ جو آئیں گے تو یعقوب بن عاصم کے دادا عروہ بن مسعود کے ہم شکل ہوں گے۔ گویا کہ وہی ہوں گے۔ پھر پوتے صاحب اس پر جتنا بھی فخر کریں کم ہے۔ یہ حدیث صرف یعقوب بن عاصم، عروہ بن مسعود کے پوتے کو ملنی بھی چاہئے تھی۔ اسی لئے اور کسی دوسرے سے اس حدیث کی روایت نہیں ملتی۔

اب ابو سرحہ ابو الطفیل والی حدیثوں کو بھی ملاحظہ فرمائیے، جن میں سے صرف ایک حدیث سنن ابی داؤد میں ہے۔ باقی ساری حدیثیں صرف صحیح مسلم میں آپ کو ملیں گی۔ یعنی دوسرے محدثین کی کتابوں میں ان کو داخل کرنے کا موقع یا ردوں کو نہ مل سکا ہر حال۔ یہ تو میں لکھ چکا ہوں کہ ابو سرحہ کی ساری حدیثیں صرف ابو الطفیل سے مروی ہیں۔ اور یہ حدیثیں ابو الطفیل سے صرف فرات القزاز یا عبدالعزیز بن رفیع بھی روایت کرتے ہیں بجز ایک شخص کے جس کا نام شعبہ نے کسی مصنف سے نقل کیا ہے۔ مگر اس کا نام معلوم



شخص اس حدیث کو صرف ابو سرحیہ ہی تک رکھتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک نہیں پہنچتا۔ اور غالباً بھی شخص اس حدیث میں نزول عیسیٰ کا ذکر بھی نہیں کرتا۔ بلکہ نزول عیسیٰ کی جگہ ایک تیز ہوا چلنے کا ذکر آتا ہے، جو لوگوں کو دریا میں ڈال دے گی۔ اس لئے اس نامعلوم شخص کی روایت نزول عیسیٰ کے متعلق ہے بھی کہ نہیں، کچھ نہیں کہا جاسکتا اس لئے نزول عیسیٰ کے متعلق جو حدیثیں بواسطہ ابوالطفیل ابو سرحیہ سے مروی ہیں، وہ صرف فرات القزاز یا عبدالعزیز بن رفیع ہی روایت کرتے ہیں۔ یہ عبدالعزیز دالی روایتیں صرف صحیح مسلم میں ہیں۔ اور فرات دالی صرف ایک روایت ایک تحویل کے ساتھ ابو داؤد میں اور تین تحویلوں کے ساتھ صحیح مسلم میں ملتی ہیں۔ فرات القزاز سے سفیان بن عیینہ روایت کرتے ہیں کہ ہم لوگ آپس میں مذاکرہ کر رہے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہم لوگوں کے پاس تشریف لائے، اور پوچھا کہ تم لوگ کس بات کا ذکر کر رہے ہو، تو لوگوں نے کہا کہ ہم لوگ قیامت کا ذکر کر رہے ہیں۔ تو آپ نے فرمایا کہ وہ کبھی قائم نہ ہوگی جب تک اس سے پہلے تم لوگ دس نشانیاں نہ دیکھ لو۔ پھر آپ نے فرمایا، دھماکا (دھونیں) کا اور دجال کا، اور وابے کا اور جانب مغرب سے طلوع آفتاب کا اور نزول عیسیٰ بن مریم کا اور یاجوج و ماجوج کا، اور تین خسوف کا ایک خسف مشرق میں، ایک خسف مغرب میں اور ایک خسف جزیرہ عرب میں (خسف چند رکن کو بھی کہتے ہیں اور زمین کے دھنس جانے کو بھی معلوم نہیں کیا مراد ہے) اور آخری علامت آگ ہوگی جو یمن سے نکلے گی لوگوں کو ہٹا کر بحشر کی طرف لے جائے گی۔

اور اسی حدیث کو ابوالطفیل سے بقول شعبہ عبدالعزیز بن رفیع نے بھی روایت کیا ہے۔ مگر وہ اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر نہیں کرتے (تو پھر معلوم نہیں عبدالعزیز بن رفیع نے ان باتوں کو ابوالطفیل کی طرف منسوب کیا یا ابو سرحیہ کی طرف) پھر امام مسلم کہتے ہیں (یا شعبہ کا قول نقل

کرتے ہیں) کہ دونوں میں سے ایک نے (یعنی فرات القزاز اور عبدالعزیز بن رفیع میں سے ایک نے) دسویں علامت نزول عیسیٰ بن مریم کو بتایا اور دوسرے نے کہا کہ وہ ایک ہوا ہوگی جو لوگوں کو دریا میں ڈال دے گی (یہ دوسرے بظاہر عبدالعزیز بن رفیع ہی ہو سکتے ہیں۔ کیونکہ فرات القزاز سے جتنی روایتیں ہیں وہ نزول عیسیٰ ہی کے متعلق ہیں۔)

پھر امام مسلم محمد بن بشار سے وہ شعبہ سے وہ فرات القزاز سے وہ ابوالطفیل سے اور وہ ابو سرحیہ سے روایت کرتے ہیں کہ ہم لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے درپے میں بیٹھے تھے اور اس درپے کے نیچے ہم لوگ باتیں کر رہے تھے اور اسی حدیث کے مانند حدیث بیان کر رہے تھے تو شعبہ نے کہا کہ میں سمجھتا ہوں (یا گمان کرتا ہوں) کہ انھوں نے (فرات القزاز نے) کہا کہ وہ (ہوا) اترے گی ان کے ساتھ جہاں لوگ اتریں گے۔ اور وہ پہر کو آرام کرے گی۔ جہاں لوگ آرام کریں گے۔ اور شعبہ نے کہا کہ ایک شخص نے (جس کا نام نہیں بتایا) مجھ سے ابوالطفیل سے اور ابوالطفیل نے ابو سرحیہ سے حدیث بیان کی۔ اور اس کو مرفوع نہیں کیا (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک نہیں پہنچایا) کہا ان دونوں شخصوں میں سے ایک نے نزول عیسیٰ بن مریم اور دوسرے نے کہا ایک ہوا جو لوگوں کو دریا میں ڈال دے گی (اس کا ذکر پہلے بھی آچکا ہے، وہاں دو شخصوں سے مراد فرات القزاز اور عبدالعزیز بن رفیع ہیں۔ یہاں بھی انھیں دونوں کو مراد ہونا چاہیے۔ مگر یہاں فرات القزاز اور رطل یعنی ایک شخص کا ذکر ہے۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ وہ ایک شخص عبدالعزیز بن رفیع ہی ہیں۔)

اور پھر امام مسلم سے محمد بن الشیخ ان سے ابوالنعمان الحکم بن عبد اللہ العجلی، ان سے شعبہ فرات القزاز ہی سے روایت کرتے ہیں، ابوالطفیل سے، اور وہ ابو سرحیہ سے کہ ہم لوگ باتیں کر رہے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ



وسلم ہم لوگوں کے سامنے تشریف لائے اور معاذ ابن ابی جعفر جیسی حدیث بیان کی۔ (اس روایت سے پہلے یا بعد کو بھی ابن ابی جعفر کی روایت سے کوئی حدیث مروی نہیں ہے۔ نہ مذکورہ روایت میں سے کسی راوی کی کنیت ابو جعفر ہے۔ میرے پاس صحیح مسلم کا ایک قلمی قدیم نسخہ بھی ہے۔ شرح نوادی کے ساتھ اس میں بھی ابن ابی جعفر ہی لکھا ہوا ہے۔ اس لئے اس کو طباعت یا کتابت کی غلطی نہیں کہہ سکتے غالباً یہ امام مسلم ہی کی سبقت قلم سے غلطی رہ گئی۔ یا جس نے صحیح مسلم میں اس حدیث کو داخل کیا ہے، جلدی میں اسی کے قلم سے ابن ابی عمر کی جگہ ابن ابی جعفر لکھا گیا اس سے پہلے معاذ العنبری کی حدیث اور اس سے پہلے ابن ابی عمر الہکی کی حدیث ضرور گزر چکی ہے معاذ العنبری نے شعبہ سے اور وہ فرات القزاز سے۔ اور ابن ابی عمر الہکی نے اسحاق بن ابراہیم کے ساتھ سلیمان بن عینیہ سے اور سلیمان نے فرات القزاز سے جس کو روایت کیا ہے، جس کا ذکر میں پہلے کر چکا ہوں۔)

اور ابن قتی نے کہا کہ ہم سے ابو النعمان حکم بن عبد اللہ نے بیان کیا شعبہ سے انھوں نے عبد العزیز بن رفیع سے انھوں نے ابو الطفیل سے، انھوں نے ابو سریجہ سے اسی طرح دسویں علامت نزول عیسیٰ بن مریم کو بیان کیا (مگر شعبہ نے کہا کہ عبد العزیز نے اس کو مرفوع نہیں کہا۔) یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک نہیں پہنچایا۔)

اب آپ ان سب حدیثوں کی بھول بھلیاں اور شعبہ کی روایتوں کے گور کھد حندے پر خوب کھینچے اور کوشش کیجئے کہ ان حدیثوں سے کوئی اور ایسا مفہوم نکالیں جس سے سب روایتوں کی چول صحیح طور سے بیٹھ جائے، اور ایک بات سمجھ میں آجائے کہ اصل حدیث یہ ہو سکتی ہے۔

مگر پہلے ایک اور حدیث جو ابو داؤد میں ہے اس کو بھی سن لیجئے۔ اور پھر سب کو پیش نظر رکھ کر غور فرمائیے۔ ابو داؤد ہناد اور مسند سے اور وہ دونوں

ابو الاحوص سے وہ فرات القزاز سے وہ ابو الطفیل سے اور وہ ابو سریجہ سے روایت کرتے ہیں کہ ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دسپے کے سایہ میں بیٹھے باتیں کر رہے تھے۔ تو ہم لوگوں نے اپنی آوازوں کو بلند کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انگری میں بیٹھے بیٹھے، کیونکہ آپ کے باہر تشریف لانے کا ذکر اس روایت میں نہیں ہے) فرمایا کہ کبھی قائم نہ ہوگی (یعنی قیامت) یا کبھی نہ ہوگی جب تک اس سے پہلے دس علامتیں نہ ہوں۔ مغرب کی طرف سے طلوع آفتاب، داتہ کا ٹکنا، یا جوج و ماجوج کا ٹکنا، دجال اور عیسیٰ بن مریم، اور دھواں، اور عین خسوف، ایک خسف مغرب میں، ایک خسف مشرق میں، اور ایک خسف جزیرہ العرب میں اور آخری نشانی یمن کی طرف سے آگ کا ظاہر ہونا۔ جو عدن کی کسی پست ترین حصہ زمین سے نکلے گی، لوگوں کو ہنکا کر محشر کی طرف لے جائے گی۔

یہ حدیثیں جو تعدد طرق قائم کر کے متعدد بنائی گئی ہیں، درحقیقت ایک ہی حدیث ہے جو حضرت، ابو سریجہ کی طرف منسوب کی گئی ہے، اور اس کی روایت کا ہر اصراف حضرت ابو الطفیل کے سر باندھا گیا ہے جن سے فرات القزاز روایت کر رہے ہیں عبد العزیز بن رفیع کو بھی فرات کا شریک روایت بنایا گیا ہے۔ اور پھر ایک رجل کو بھی جس کا نام نہیں بتایا گیا۔ مگر میں نے بتا دیا کہ وہ کوئی تیسرے شخص نہیں ہیں، وہی عبد العزیز بن رفیع ہیں۔ عبد العزیز بن رفیع اور اس رجل کی روایت کو ہمیشہ اور بخوہ کہہ کر فرات القزاز ہی کی روایت کے مطابق بھی ظاہر کیا گیا ہے، اور پھر یہ بھی کہا گیا ہے کہ عبد العزیز نے اپنی روایت میں اس حدیث کو مرفوع نہیں کہا۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک نہیں پہنچایا۔ بلکہ امام مسلم صاف طور سے یہ بھی لکھ رہے ہیں کہ لا یدکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعنی عبد العزیز بن رفیع جو روایت ابو الطفیل کے واسطے سے ابو سریجہ سے روایت کرتے ہیں



اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر نہیں کرتے ہیں اسی طرح وہ رجل کو بھی جو دراصل عبدالعزیز ہی ہیں، اس حدیث کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک نہیں پہنچاتے۔ تو پھر عبدالعزیز رفیع اور اس رجل کی روایت فرات القزاز کی روایت کے مانند کس طرح ہوئی؟ اگر یہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک نہیں پہنچائی گئی اور آپ کا ذکر اس میں نہیں آیا تو پھر قیامت سے پہلے ان دس علامتوں کا ظہور کس سے ابو سریجہ اور ان کے ساتھیوں کو بتایا آخر عبدالعزیز بن رفیع نے اس حدیث کو کس طرح روایت کیا، بغیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کے؟ یہ حدیث فرات القزاز کی حدیث کے مانند کس طرح روایت کی جاسکتی ہے؟ کوئی صاحب اس حدیث کو جو فرات القزاز سے مروی ہے، اس میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر نکال کر دیکھیں کہ پھر اس حدیث کی کیا شکل ہو جاتی ہے۔ اگر یہ حدیث مرفوع نہ ہو، یعنی اس کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک نہ پہنچائی جائے تو یہ ماننا پڑے گا کہ حضرت ابوالطفیل سے حضرت ابو سریجہ نے کہا کہ قیامت کے آنے سے پہلے ان دس علامتوں کا ظہور ضروری ہے اور انہوں نے اس کا ذکر نہیں کیا کہ ہم لوگ آنحضرت کے درپے کے نیچے بیٹھے ہانم مذاکرہ کر رہے تھے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہم لوگوں کے پاس تشریف لائے وغیرہ ذالک۔ اور یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت سے پہلے ان دس علامتوں کا ظہور ضروری ہے۔ یہ سب ابوالطفیل نے عبدالعزیز سے بالکل نہیں کہا۔ بلکہ احتیاج بھی نہیں کہا کہ ابو سریجہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ قیامت سے پہلے ان دس علامتوں کا ظہور ضروری ہے۔ لہذا یرفعہ اور لا ینذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تو معنی ہی یہ ہوئے کہ بقول عبدالعزیز بن رفیع، ابوالطفیل کو ابو سریجہ نے یہ بتایا کہ قیامت سے پہلے ان دس علامتوں کا ظہور ضروری ہے۔ اس لئے امام مسلم کا ان جگہوں میں

بمستند اور بخود کہنا بالکل خلاف عقل ہے۔ عبدالعزیز کی حدیثیں کبھی فرات کی حدیثوں کے مانند نہیں ہو سکتیں۔

اس کے علاوہ ان سب حدیثوں میں جو دس علامتیں بیان کی گئی ہیں، ان کے بیان کا اندازہ بھی ہے کہ جو علامت پہلے ظاہر ہوگی، اس کا ذکر پہلے کیا ہے، پھر اس کے بعد والی کا، پھر اس کے بعد والی کا۔ یہاں تک کہ دسویں علامت حضرت عیسیٰ بن مریم کے نزول کو قرار دیا ہے۔ ابو داؤد میں ترتیب یوں ہے۔ مغرب سے طلوع آفتاب، دابہ کا نکلنا، یاجوج و ماجوج کا نکلنا، دجال، عیسیٰ بن مریم، دھواں، تین خسوف، خسف مغرب، خسف مشرق، جزیرہ العرب اور آخری دسویں علامت یمن کی طرف سے آگ کا ظہور، جو لوگوں کو محشر کی طرف لے جائے گی اور صحیح مسلم میں ترتیب یوں ہے، دھواں، دجال، دابہ، طلوع شمس من المغرب۔ نزول عیسیٰ۔ یاجوج و ماجوج، خسف مغرب، خسف مشرق، خسف جزیرہ العرب اور آخری علامت وہ آگ جو یمن کی طرف سے ظاہر ہوگی۔ اور لوگوں کو محشر کی طرف لے جائے گی۔

یہ ترتیب ابن عیینہ کی روایت میں ہے جو فرات سے مروی ہے، مگر فرات ہی سے شعبہ اس ترتیب سے بیان کرتے ہیں۔

خسف بالمغرب، خسف بالشرق، خسف فی جزیرہ العرب، دھان، دجال، دابہ، یاجوج و ماجوج، طلوع شمس من المغرب اور آگ جو قعر عدن سے ظاہر ہوگی۔ ان نو علامتوں کے بعد شعبہ فرماتے ہیں کہ (فرات القزاز اور عبدالعزیز بن رفیع) دونوں میں سے ایک نے کہا دسویں علامت کے متعلق کہ وہ نزول عیسیٰ بن مریم ہے، اور دوسرے نے کہا کہ وہ ہوا ہے۔ جو لوگوں کو دریا میں ڈال دے گی۔

محمد بن المثنیٰ جو ابوالنعمان حکم بن عبداللہ سے اور وہ شعبہ سے اور وہ فرات القزاز سے اور وہ ابوالطفیل سے اور وہ ابو سریجہ سے روایت کرتے



ہیں۔ اس کے متعلق بنحو حدیث معاذ و ابن ابی جعفر لکھا ہے۔ ابن ابی جعفر تو غلط ہے، ابن ابی عمری ہی تو پہلی ترتیب ابن ابی عمری حدیث میں ہے، جس کو ابن ابی عمر ابن عیینہ سے اور وہ فرات سے روایت کرتے ہیں، اور دوسری ترتیب معاذ کعبی سے ہے جس کو وہ شعبہ سے ہی اور وہ فرات ہی سے روایت کر رہے ہیں، اور دونوں کی ترتیب میں اختلاف ہے۔ اس لئے محمد بن شتی والی روایت دونوں کے مانند کس طرح ہو سکتی ہے اگر یہ کہا جائے کہ علامتیں بھی دس محمد بن شتی والی روایت میں بھی مذکور ہیں، چاہے ترتیب ان میں سے کسی کے بھی موافق ہو۔ تو یہ بھی ممکن ہے کہ محمد بن شتی کی روایت میں ان دونوں کی روایتوں سے مختلف کوئی تیسری ترتیب ہو۔ اس لئے ان کی روایت کو بھی لکھ دینا تھا۔ اور اگر بخیال اختصار اس کو ترک کیا تو پھر معاذ والی روایت میں بھی بمثلہ لکھ دینا کیوں کافی نہ سمجھا۔ علامتیں تو سب میں ایک ہی جیسی ہیں۔ یقیناً اختلاف ترتیب ہی کی وجہ سے دونوں کی روایتیں لکھ دیں، اور بنحو لکھ کر اختصار سے کام نہیں لیا۔ اسی طرح یہاں بھی محمد بن شتی کی روایت لکھ دینا تھی تاکہ معلوم ہو کہ ان کی روایت معاذ کے بیان کے مطابق ترتیب رکھتی ہے یا ابن ابی عمر کے بیان کے مطابق یا ان دونوں کی بیان کردہ ترتیب سے مختلف ایک مختلف تیسری ترتیب بتا رہے ہیں۔ غرض دو مختلف بیانات کے مثل کسی ایک بیان کو قرار دینا ایک عجیب بات ہے۔

اگر علامتوں کے ذکر میں جو علامت آخر میں مذکور ہے، اس کو آخری علامت یا دسویں علامت نہ کہا جاتا تو سمجھا جاسکتا تھا کہ یہاں ترتیب تقدم و تاخر ان علامتوں کے ظہور میں ظاہر کرنا مقصود نہیں ہے۔ مگر سب سے آخر میں جس کو بیان کیا ہے۔ اس کو آخری علامت اور کسی جگہ دسویں علامت کہہ کر یہ ثابت کر دیا ہے کہ جس ترتیب سے علامتوں کا ذکر کیا ہے اسی ترتیب سے ایک کے بعد دوسری علامت ظاہر ہوگی۔ بہر حال۔ تینوں ترتیب آپ کے سامنے ہیں ایک

تو ابو داؤد والی، اور دو صحیح مسلم والی۔ ابو داؤد اور مسلم والی پہلی ترتیب کی رو سے حضرت عیسیٰ کا نزول پانچویں علامت ہے۔ اور صحیح مسلم کی دوسری ترتیب کے اعتبار سے حضرت عیسیٰ کا نزول آخری دسویں علامت ٹھہرتا ہے ان تینوں ترتیبوں کی رو سے مغرب کی طرف سے جب تک آفتاب طلوع نہ ہو، اس وقت تک حضرت عیسیٰ کا نزول ہو نہیں سکتا۔ اس لئے اس وقت تک جتنے مسیح موعود ہونے کے مدعی ہوئے۔ قرآن مبین کے خلاف تو ان کا دعویٰ ہے ہی، لیکن ان من گھڑت حدیثوں کے رو سے بھی ان کا دعویٰ غلط ہی ٹھہرتا ہے۔ اور ان محکموں کا سہارا بھی انھیں گرداب ضلالت میں بہا رہے کا کام نہیں دے سکتا۔

اس کے بعد ان تینوں ترتیبوں پر ایک مفصل بحث ہو سکتی ہے۔ خصوصاً دوسری حدیثوں سے تعارض و تضاد وغیرہ دکھا کر مگر مضمون بہت طویل ہو چکا ہے اسی لئے اسی قدر پر اکتفا کرتا ہوں۔ درحانہ اگر کس است حرفے بس است۔

اب ایک من گھڑت صحابی نو اس بن سمان کے سر جو حدیثیں تھوپنی لگی ہیں، ذرا ان کی سیر کر لیجئے۔ صحیح مسلم میں ان کی ایک لمبی چوڑی حدیث مروی ہے، اسی کو اصل قرار دے کر باقی صحاح کی حدیثوں کا اسی سے مقابلہ کر کے تنقید کی جائے تو بہتر ہے۔ صحیح مسلم میں ایک تحویل کے ساتھ یہ حدیث مذکور ہے، اس کو تحویل نہ کیئے بلکہ یوں سمجھئے کہ امام مسلم اس حدیث کو دو شیوخ سے روایت کر رہے ————— کیونکہ امام مسلم اس کو زہیر بن حرب سے بھی روایت کرتے ہیں اور محمد بن مہران سے بھی اور وہ دونوں ولید بن مسلم سے وہ عبدالرحمن بن عذیر بن جابر سے، وہ یحییٰ بن جابر الطائی سے وہ عبدالرحمن بن جہیر بن نفیر سے وہ اپنے باپ جہیر بن نفیر سے، اور وہ نو اس بن سمان سے سوائے انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کل رات



دجال کا ذکر فرمایا تو اپنی آواز بہت پست کی، اور کافی بلند کی، یہاں تک کہ ہم لوگوں نے گمان کیا کہ ان کھجوروں کے جھنڈ میں وہ موجود ہے تو جب صبح کو ہم لوگ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے ہم لوگوں میں اس خوف دہراں کو محسوس فرمایا تو پوچھا کہ تم لوگوں کا کیا حال ہے۔ ہم لوگوں نے کہا کہ یا رسول اللہ! حضور نے جو رات دجال کا ذکر فرمایا اور آواز پست و بلند فرمائی یہاں تک کہ ہم لوگوں نے گمان کیا کہ وہ ان کھجوروں کے جھنڈ میں موجود ہے تو آپ نے فرمایا کہ مجھ کو تم لوگوں کے متعلق دجال کے سوا دوسری بات ڈرا رہی ہے، وہ یہ کہ وہ نکلے اور میں تم میں موجود رہوں تو میں اس سے مقابلہ کرنے والا ہوں گا، تمہارے سوا۔ اور اگر وہ نکلا اور میں تم لوگوں میں موجود نہ ہوں تو ہر شخص اپنی ذات سے اس کا مقابلہ کرنے والا ہوگا۔ اور اللہ میرے پیٹھے پیچھے ہر مسلم کا مددگار ہے۔ وہ دجال جوان ہوگا، کڑے کڑے بالوں کے جوڑے والا، ایک آنکھ کی پھولی والا، عبدالعزیٰ ابن قطن کے مشابہ تو تم میں جو شخص اس کو پائے تو چاہئے کہ اس پر پڑھے سورہ کہف کے اجماعی حصے وہ نکلنے والا ہے۔ شام و عراق کے درمیانی راستے سے۔ پھر واپس ہائیں ہر طرف لٹنے و فساد پھیلانے والا ہوگا۔ اے اللہ کے بندو! اس وقت ثابت قدم رہنا۔ تو ہم لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ کب تک روئے زمین پر رہے گا، تو آپ نے فرمایا کہ چالیس دن ایک دن ایک سال کے برابر، ایک دن ایک مہینے کے برابر، ایک دن ایک جمعہ (ہفتہ) کے برابر، اور اس کے باقی سب دن تم لوگوں کے دنوں کے برابر ہوں گے۔ (یعنی ۳۳۳ دنوں تک وہ روئے زمین پر فساد پھیلاتا رہے گا۔) تو ہم لوگوں نے عرض کیا کہ تو وہ دن جو سال بھر کے برابر ہوگا کیا ہم لوگوں کو اس میں ایک دن کی نماز کافی ہوگی، آپ نے فرمایا نہیں۔ اندازہ قائم کیجیو، اس کے انداز کے مطابق۔ ہم لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! اس کی تیز رفتاری زمین پر کیسی ہوگی، آپ نے فرمایا بادش باداں کی طرح جس

کے پیچھے ہوا ہوں، تو وہ آئے گا قوم کے پاس اور ان کو دعوت دے گا، تو لوگ اس کی دعوت قبول کر لیں گے، اور اس پر ایمان لے آئیں گے، تو وہ آسمان کو حکم دے گا تو بادش ہونے لگے گی اور زمین کو حکم دے گا تو وہ اگانے لگے گی اور ان کے مویشی چراگاہ کی طرف جائیں گے، لمبے لمبے بھر پور تھن والے اور تنے ہوئے پاکھوں والے۔ پھر وہ قوم کے پاس آئے گا تو لوگ اس کو دھتکار دیں گے اور اس کی بات کو رد کر دیں گے۔ تو وہ لوگ صبح کریں گے، ایسی حالت میں کہ مکر و کید میں مبتلا ہوں گے، ان کے ہاتھوں میں ان کے مال میں سے کچھ بھی نہ ہوگا۔ اور وہ (دجال) جائے گا ویرانوں میں اور کہے گا، نکال اپنے خزانوں کو! تو خزانے اس کے پیچھے چلیں گے، جیسے مدھ مکھیوں کا شہد۔ پھر وہ بلائے گا ایک مرد کو جو کزیل جوان ہوگا، تو اس کو تلوار سے مارے گا اور دو ٹکڑے کر دے گا، کہ دونوں ٹکڑے الگ الگ پھینکے جائیں گے۔ لہذا کہ دونوں کے درمیان ایک تیر کا تاصل ہوگا۔ پھر وہ اس کو بلائے گا تو اس کے سامنے وہ (مقتول) آکھڑا ہوگا اور بشاش ہو جائے گا اس کیلئے چہرہ اور ہنسنے لگے گا وہ اسی حالت میں ہوگا کہ اللہ تعالیٰ یسح بن مریم کو اسی درمیان میں مبعوث کرے گا۔ تو وہ اتریں گے۔ مبارکہ البیضاء کے پاس دمشق کے مشرقی حصہ میں، دوز عفرانی کپڑوں میں، اپنی دونوں ہتھیلیاں دو فرشتوں کے مونڈھوں پر رکھے ہوئے، جب وہ سر جھکائیں گے تو قطرے ٹپکنے لگیں گے۔ اور جب سر اٹھائیں گے تو بکھریں گے ان کے سر سے چاندی کے سے قطرے موتیوں جیسے۔ تو کسی کافر کے لئے یہ ممکن نہ ہوگا کہ وہ ان کے سانس کی ہوا محسوس کرے اور نہ مر جائے۔ اور ان کا سانس وہاں تک پہنچے گا، جہاں تک ان کی نظر جائے گی۔ تو وہ دجال کو ڈھونڈیں گے، یہاں تک کہ اس کو پائیں گے قریہ لد کے دروازے پر (لد بیت المقدس کے قریب ایک قریہ تھا) تو اس کو مار ڈالیں گے۔ پھر عیسیٰ آئیں گے، اس قوم کے پاس جن کو اللہ نے اس کے مکر سے محفوظ رکھا تھا۔ تو عیسیٰ ان کے



پہروں سے گرد ملال پونچھیں گے۔ اور جنت میں ان کے لئے کیے کیے درجے ہیں اس کے متعلق ان سے بات کریں گے۔ تو وہ اسی حالت میں ہوں گے کہ اللہ تعالیٰ عیسیٰ بن مریم علیہ السلام پر وحی کرے گا۔ کہ میں نے لکا ہے اپنے کچھ بندوں کو، کسی کے دو ہاتھ ایسے نہیں کہ ان سے قتال کرے۔ (دو ہاتھ ایسے نہیں، یعنی اتنی قوت نہیں) تو جمع کر میرے بندوں کو اس پہاڑ کی طرف۔ اور اللہ مبعوث کرے گا یا جوج و ماجوج کو، اور وہ ہر سوراخ سے لپکنے لگیں گے تو ان کے پھلے لوگ گزریں گے بحیرہ طبریہ پر تو پنی جائیں گے وہ لوگ جو کچھ اس میں ہوگا۔ تو پھر ان کی دوسری جماعت اس جگہ گزرے گی اور کہے گی کہ اس میں ایک بار تو پانی تھا۔ اور عیسیٰ نبی اللہ اور ان کے ساتھی ان کے گھیرے میں گھر جائیں گے، یہاں تک کہ ایک گائے کا سر ان کے لئے بہتر ہوگا اس سے جتنا کہ آج تمہارے لئے سوا خرفیاں بہتر ہیں تو راغب ہوں گے (اللہ کی طرف) بنی اللہ عیسیٰ اور ان کے اصحاب تو بھیجے گا اللہ ان پر (یا جوج و ماجوج کی قوم پر) وہ) کیڑے (جو اونٹ اور بھیڑ بکری کی ناک میں پیدا ہوتے ہیں، اور مولشی اس سے مر جاتے ہیں) تو صبح کو وہ سب کے سب مردہ ہوں گے، جیسے ایک شخص کی موت ہوتی ہے۔ (یعنی پوری قوم اس طرح مرے گی جیسے ایک انسان مرتا ہے تو اس کے سارے اعضاء مردہ ہوتے ہیں) پھر نبی اللہ عیسیٰ اور ان کے اصحاب پہاڑ سے نیچے اتریں گے تو زمین پر بالشت بھر بھی جگہ ایسی نہ پائیں گے، جہاں ان کے گلے سڑے جسم اور ان کی بدلو نہ ہو، تو نبی اللہ عیسیٰ علیہ السلام اور ان کے اصحاب اللہ کی طرف راغب ہوں گے۔ تو اللہ کچھ پرندوں کو بھیج دے گا۔ اعناق البخت کی طرح، تو لاد کر لے جائیں گے ان کو اور پھینک دیں گے جہاں چاہے گا اللہ۔ پھر بھیجے گا اللہ بارش باران کو جس سے نہ کوئی مٹی کا مکان پوشیدہ رہے گا اور نہ ادنیٰ شجر۔ تو وہ بارش کا پانی دھو دے گا روئے زمین کو یہاں تک کہ بنادے گا اس کو صاف مثل آئینے کے۔ پھر کہا جائے گا

زمین کو اپنے پھل اگا، اور اپنی برکتوں کو واپس لا۔ تو پھر اس دن کھائے گی ایک جماعت ایک اندر سے، اور اس کے پھل کی چھتری بنائے گی (یعنی اتنے بڑے بڑے اندر ہوں گے کہ ایک اندر سے ایک جماعت کا پیٹ بھر جائے گا اور اس کے پھلوں کی لوگ چھتریاں بنائیں گے) اور مولشیوں کے دودھ میں برکت دی جائے گی۔ یہاں تک کہ جو اونٹنی ابھی بچہ جتی ہے۔ (اس کا دودھ) انسانوں کی ایک بڑی جماعت کے لئے کافی ہوگا۔ اور جو گائے ابھی بچہ جتی ہے (اس کا دودھ) ایک پورے قبیلے کے لئے کافی ہوگا۔ اور جو بھیڑا بھی بچہ جتی ہے۔ وہ ایک خاندان کے لئے کافی ہو جائے گا تو لوگ اسی حالت میں ہوں گے کہ اللہ بھیجے گا ایک خوشگوار ہوا تو وہ لے لیگی ان لوگوں کو اپنی بغلوں کے نیچے، اور ہر مومن و مسلم کی روح پر قبضہ کر لے گی اور باقی رہ جائیں گے برے لوگ، جو علانیہ بے حیائیاں کریں گے گدھوں کی طرح، تو بس انھیں لوگوں پر قیامت آئے گی۔

نواس بن سمان ایک خود ساختہ صحابی کی طرف یہ حدیث منسوب کی گئی ہے، اور ایک ہی سلسلہ اسناد سے مسلم، ترمذی، ابو داؤد، اور ابن ماجہ میں مروی ہے۔ یعنی نواس بن سمان سے صرف جہیر بن لثیم، ان سے صرف ان کے بیٹے عبدالرحمن بن جہیر بن لثیم، ان سے یحییٰ بن جابر الطائی، ان سے عبدالرحمن بن یزید بن جابر، ان سے ولید بن مسلم۔ یہاں تک سب کے سب متحد ہیں۔ ولید بن مسلم کے بعد فرق چلتا ہے۔ ولید بن مسلم سے زبیر بن حرب، ان سے امام مسلم اور ولید بن مسلم سے علی بن حجر، ان سے ترمذی، اور ولید بن مسلم سے صفوان بن صالح الدمشقی، ان سے ابو داؤد، غرض مسلم، ترمذی، ابو داؤد، ان تینوں کے صرف شیخ الگ الگ مختلف ہیں۔ شیخ کے شیخ اور پھر ان کے اوپر کے سارے نام ایک ہی ہیں۔ لیکن ابن ماجہ و شام بن عبد اللہ سے، اور وہ یحییٰ بن حمزہ سے اور وہ عبدالرحمن بن یزید بن جابر سے، روایت کرتے ہیں، یعنی ابن ماجہ کے شیخ بھی ان مسلم و ترمذی و ابو داؤد کی طرح ایک دوسرے سے



مگر باوجود اس کے یہ حدیث ایک ہی سلسلہ اسناد سے سارے محدثین کو صرف عبدالرحمن بن یزید بن جابر ہی سے ملی۔ ہر کتاب کے متن حدیث میں دوسری کے متن حدیث سے کچھ الفاظ کا فرق یا کمی بیشی موجود ہے۔ مثلاً۔

مسلم و ترمذی کے صرف شیخ بدلے ہوئے ہیں۔ شیخ کے بعد سارے راوی ایک ہی ہیں، اس لئے ان دونوں میں اختلاف کا ہونا تعجب خیز ہے۔ ابن ماجہ کے شیخ

البوداؤو (۳)

خیر یہ نقشہ تو محض لفظی اختلافات کا ہے، مفہوم سب کا ایک ہی ہے۔ بعض جگہ مفہوم میں کمی تھی، جس کی تکمیل کی گئی ہے جیسے پہلے اختلاف میں ہے۔ مسلم اور ابن ماجہ میں صرف فلما رحننا الیہ ہے۔ ترمذی نے اس کو مکمل کر دیا ہے کہ ثم انصرفنا من عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم رحننا الیہ۔ پہلے انصراف کا ذکر ضروری تھا ابو سرحیہ اور ان کے ساتھی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آپ کی باتیں سن ہی رہے تھے۔ اور وہاں پر موجود ہی تھے۔ پھر یہ کہنا کہ "تو جب ہم لوگ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے" چہ معنی دارد؟ ترمذی نے اس کو صاف کر دیا کہ ابو سرحیہ نے کہا کہ اتنی باتیں سن کر ہم لوگ آپ کے پاس سے چلے گئے۔ پھر جب آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے یہ یہ فرمایا اس اصلاح کی شدید ضرورت تھی۔ مگر بعض جگہ مضمون میں ایسا اختلاف ہے جس کو تضاد کہا



جاسکتا ہے، مثلاً مسلم اور ابن ماجہ میں ہے کہ دجال آئے گا تو لوگ پہلے ہی دن اس کی دعوت قبول کر لیں گے، اور اس پر ایمان لے آئیں گے مگر دوسرے دن اس کی دعوت رد کر دیں گے۔ تب وہ اپنے خرق عادت دکھائے گا اور لوگ اس کی دعوت قبول کر لیں گے اور اس پر ایمان لے آئیں گے، لیکن ترمذی میں ہے کہ پہلے دن جو وہ لوگوں کے سامنے اپنی دعوت پیش کرے گا تو لوگ اس کو جھٹلائیں گے۔ اور اس کی بات نہیں مانیں گے۔ تب وہ اپنے خرق عادت دکھائے گا۔ اور لوگوں کے دل خود بخود اس کی طرف کھینچ جائیں گے۔ اور لوگ بے مال کے مجلس و قلاش ہو جائیں گے تب اس پر ایمان لے آئیں گے۔

مسلم و ابن ماجہ میں یہ بات خلاف عقل سی تھی کہ پہلے دن بغیر کسی خرق عادت کے دیکھیے صرف دعوت پر تو لوگ اس کے سامنے سر تسلیم خم کر دیں گے، مگر جب وہ اپنے خرق عادت دکھائے گا تو دوسرے ہی دن لوگ اس سے پھر جائیں گے اور اس کی دعوت رد کر دیں گے آخر یہ انقلاب لوگوں کے ذہنوں میں کیوں پیدا ہو جائے گا، اس کو بیان کرنا ضروری تھا ترمذی نے اس کی بھی اصلاح کی اور اس کو یوں بنادیا کہ لوگ پہلے دن اس کی دعوت کو رد کر دیں گے، مگر جب وہ خرق عادت دکھائے گا تو دوسرے دن اس کی دعوت قبول کر لیں گے اور اس پر ایمان لے آئیں گے، غرض مسلم اور ابن ماجہ کی حدیث میں مفہوم کے اعتبار سے جو غلطیاں تھیں ترمذی نے ان کی اصلاح ضرور کی ہے۔

ترمذی کے شیخ مسلم و ابن ماجہ کے شیخ سے زیادہ نکتہ شیخ آدمی معلوم ہوتے ہیں۔

اسی طرح مسلم اور ابن ماجہ میں ہے کہ دجال کی دعوت جب دوسرے دن رد کر دیں گے تو وہ لوگوں کے پاس سے چلا جائے گا اس کے جانے کے بعد سب لوگ مجلس و قلاش ہو جائیں گے، ان کے اموال میں سے کچھ بھی ان کے قبضے میں نہ رہے گا۔ یہ نہیں بتایا کہ آخر ان کے سارے اموال ان کے پاس سے کیا

ہو جائیں گے، ترمذی کے شیخ نے اس رکانت کو بھی محسوس کیا۔ اور کچھ الفاظ بڑھا کر مضمون کو درست کر دیا اور لکھا کہ جب پہلے دن لوگ اس کی دعوت کو جھٹلائیں گے تو وہ ان لوگوں کے پاس سے چلا جائے گا اور اس کے جانے کے وقت لوگوں کے اموال اس کے پیچھے پیچھے چلے جائیں گے، جہاں تک کہ جب دوسرا دن ہوگا تو لوگ ایسی حالت میں صبح کریں گے کہ سب کے سب مجلس و قلاش ہوں گے۔ ان کے قبضہ میں کچھ نہ ہوگا۔ اس اصلاح کے بعد لوگوں کے مجلس و قلاش ہو جانے کی وجہ ظاہر ہو گئی ان اصلاحوں کی بھی اہمیت پہلی اصلاحوں سے کم نہیں ہے۔

ان اصلاحوں کے پیش نظر، یہ بات ضرور سمجھ میں آ جاتی ہے کہ مسلم کی حدیث ابن ماجہ میں صرف نقل کر لی گئی۔ اور ترمذی میں دونوں کی یا صرف مسلم کی حدیث پیش نظر رکھ کر، اس کے نظم عبارت و مضامین پر غور کرنے کے بعد پہلے مناسب نحو و اثبات سے بقدر ضرورت کام لیا گیا۔ اس کے بعد وہ اصلاح شدہ حدیث اس میں داخل کی گئی۔ اسی لئے مسلم و ابن ماجہ میں باوجود اس کے کہ دونوں کے شیخ اور شیخ کے شیخ بھی بدلے ہوئے ہیں، صرف ایک ہی لفظ میں محض معمولی سا فرق معلوم ہوتا ہے، یعنی مسلم میں فمّن ادرک منکم ہے اور ابن ماجہ میں فمّن راہ منکم ہے، جہاں بھی ترمذی نے ان دونوں میں سے جو بلیغ لفظ تھا اسی کو اختیار کیا فمّن راہ منکم ہی لکھا۔ ایک تو یہ کہ یہ محل ضمیر مشغول کے حذف کے لئے مناسب نہیں، صاف کہنا تھا فمّن ادرک منکم۔ دوسرے یہ کہ ادرک سے مراد اس کے خروج کا زمانہ پالینا بھی ہو سکتا ہے۔ جو یہاں مقصود نہیں۔ اور فمّن راہ منکم نہایت صاف اور واضح مفہوم کو ادا کر رہا ہے، اسی لئے ابن ماجہ میں اس حدیث کو داخل کرنے والے نے بھی یہاں ادرک کی جگہ راہ بنا لیا۔

مسلم کی روایت میں یہ بھی ہے کہ دجال کے مکر و فریب اور قتل و غارت



گری سے جو لوگ بچ رہے ہوں گے، وہ لوگ حضرت عیسیٰ کے پاس آئیں گے اور ترمذی ابن ماجہ میں یہ ہے کہ ان لوگوں کے پاس خود حضرت عیسیٰ پہنچیں گے۔ ولکل وجہ۔

لیکن ترمذی میں ایک عجیب اضافہ اس حدیث کے اندر ہے، جو مسلم میں اس حدیث کے اندر تو نہیں مگر اس حدیث کے باہر ضرور ہے، لیکن ابن ماجہ میں یہ اضافہ اس حدیث کے اندر ہے نہ باہر۔ وہ یہ کہ دجال کے آنے اور پھر حضرت عیسیٰ کے دوبارہ مبعوث ہونے، اور دجال کو قتل کرنے کے ذکر کے بعد یا جوج ماجوج کا ذکر ہے کہ وہ قوم بیت المقدس کے پاس پہنچے گی تو اس وقت کہے گی کہ ہم لوگوں نے ان سب کو تو قتل کر دیا جو لوگ زمین پر تھے۔ اب آؤ ان بھوں کو بھی قتل کر دیں جو آسمان پر ہیں۔ تو وہ اپنے تیر آسمان کی طرف پھینکنے لگے۔ اللہ ان کے تیروں کو اوپر سے نیچے کی طرف خون آلود واپس کرے گا۔

اس مضمون کو صحیح مسلم میں زہیر بن حرب عن ولید بن مسلم عن عبدالرحمن بن یزید بن جابر دالی روایت سے الگ نئے عنعنہ سے عن علی بن حجر عن عبداللہ بن عبدالرحمن بن یزید بن جابر عن ابیہ کر کے روایت کیا ہے۔ ترمذی میں روایت ہے علی بن حجر ہی سے مگر وہ ولید بن مسلم سے روایت کرتے ہیں۔ عبدالرحمن بن یزید بن جابر کے بیٹے عبداللہ سے روایت نہیں کر رہے ہیں تو اگر ولید بن مسلم نے اس مضمون کو اس حدیث میں داخل کر کے علی بن حجر سے بیان کیا تھا تو پھر انھیں ولید بن مسلم نے تو یہ حدیث زہیر بن حرب سے بیان کی تھی اور زہیر سے امام مسلم نے سنی تو ولید بن مسلم نے اس مضمون کو زہیر بن حرب سے اس حدیث میں کیوں نہیں بیان کیا اور جب سب کے سب عبدالرحمن بن جابر ہی سے اس حدیث کو روایت کر رہے ہیں تو ابن ماجہ اس مضمون سے کیوں خالی ہے۔ یہ کتنی ایسی ہے جس کو کوئی محدث

نہیں سٹھا سکتا۔ بات یہ ہے کہ صحیح مسلم ہی میں یہ حدیث پہلے داخل کی گئی۔ اور اس مضمون کو الگ ایک حدیث کی صورت میں رکھنا ہی اس وقت مناسب معلوم ہوا۔ مگر ابن ماجہ میں جس نے داخل کیا اس نے اس مضمون کو کچھ مناسب نہیں محسوس کیا۔ اس لئے بالکل ہی اس مضمون کو اڑا پھینکا اور ترمذی میں داخل کرنے والے نے دیکھا کہ جس طرح اور مضامین اس حدیث کے ہیں، اسی طرح یہ بھی تو ہے۔ تو پھر الگ ایک حدیث کی شکل میں کیوں رہے۔ دونوں کو ایک کر دیا، امیر حمزہ کی داستان سے عمرو عید کا قصہ الگ کیوں رہے۔ یہ حدیثیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثیں تو ہو نہیں سکتیں۔ امیر حمزہ کی داستان یا طلسم ہوش رہا کا ایک باب ضرور ہو سکتی ہیں۔

امام مسلم اور ترمذی نے یہ بھی لکھا ہے کہ علی بن حجر نے کہا کہ عبدالرحمن بن یزید بن جابر کے بیٹے عبداللہ اور ان کے شاگرد ولید بن مسلم دونوں کی حدیثیں خلط ملط ہو گئیں ایک کی حدیث دوسرے کی حدیث میں داخل ہو گئی۔ تو اب ایسا ترمذی میں ضرور ہوا کیوں کہ ترمذی میں علی بن حجر دونوں سے یعنی عبدالرحمن بن یزید بن جابر کے بیٹے عبداللہ اور شاگرد ولید بن مسلم سے یکجائی روایت ہے۔ اور دونوں کی حدیثوں کو یکجائی طور سے علی بن حجر نے ترمذی سے روایت کیا ہے، اس لئے ترمذی میں دونوں کی حدیثوں کے خلط ملط ہو جانے کا امکان ضرور ہے مگر مسلم میں تو ولید بن مسلم کی روایت علی بن حجر سے ہی نہیں، بلکہ زہیر بن حرب سے ہے اور عبداللہ بن عبدالرحمن بن یزید بن جابر کی حدیث الگ ہے، جو علی بن حجر سے ہے تو یہاں ولید کی حدیث علی بن حجر روایت ہی نہیں کر رہے ہیں۔ اس لئے صحیح مسلم میں ولید و عبداللہ کی حدیثوں کے خلط ملط کا ذکر بالکل لایعنی ہے۔ بہر حال صحیح مسلم کے طریق روایت سے یہ بات واضح ہے کہ یہ اضافہ صرف عبداللہ کی روایت میں ہے یعنی بیٹے نے باپ کی روایت پر احتیاطاً اضافہ کر دیا کہ اگر پدر نہ تو اند پر تمام کند، اگر کوئی اس کو نہ کھجے



تو یہ تجاہل عارفانہ ہے۔

واضح رہے کہ بعض محدثین کا اس طرح اپنی کسی کمزوری کا اظہار کہیں اپنا شک ظاہر کر دینا کہ شیخ نے یہ لفظ کہا یا یہ لفظ، ان کی غلیت دیانت داری کا ثبوت قرار دیا جاتا ہے مگر یہ ویسا ہی ہے، جیسے کوئی مولانا قسم کے حضرت کسی مجلس میں آئیں اور بالکل صف لغال کے پاس اس لئے ہنٹیں کہ دیکھئے والوں میں جو جملے پہچانے ہیں وہ شور مچائیں کہ مولانا اوجہ تشریف لائے اوجہ تشریف لائے تاکہ جو نہیں پہچانتے ہیں وہ بھی پوچھنے لگیں کہ یہ کون بزرگ ہیں اور پھر ان کا غایت انکسار بھی ثابت ہو، حالانکہ یہ ان کے غایت استکبار کی دلیل ہے غرض یہ بھی محدثین کی ایک قسم کی عیسیٰ ہی ہے، اس سے دھوکا نہیں کھانا چاہئے۔

یہ ساری ہنٹیں تو مسلم، ترمذی اور ابن ماجہ کی حدیثوں کے متعلق ہوئیں ابو داؤد کی حدیث کے متعلق آپ کے نقشے میں اتنا معلوم ہو چکا کہ انہوں نے حدیث کو بالکل مختصر کر دیا۔ انہوں نے خود مختصر کیا ان کو مختصر ہی ملی۔ وہ بیک واسطہ مسلم اور ترمذی کی طرح ولید بن مسلم ہی سے روایت کر رہے ہیں ابو داؤد کے شیخ اس حدیث میں صفوان بن صالح الدمشقی ہیں۔ معلوم نہیں ولید بن مسلم نے زہیر بن حرب امام مسلم کے شیخ کو اور علی بن حجر ترمذی کے شیخ کو تو پوری حدیث سنائی، ابو داؤد کے شیخ صفوان کو کاٹ چھانٹ کر کیوں سنائی۔ اجماعی واقعات بھی غائب اور پھر یہ اضافہ بھی غائب۔ یہ اضافہ تو عبداللہ بن عبدالرحمن بن یزید بن جابر کی طرف سے ہے اور ان سے یہ حدیث ابو داؤد میں مروی ہی نہیں۔ نہ علی بن حجر سے مروی ہے۔ اس لئے نہ یہ اضافہ ابو داؤد میں ہے، نہ اس کا اظہار کہ دونوں کی حدیثوں میں خلط ملط ہو گیا۔ احتیاطاً سمجھ میں آیا۔ مگر اجماعی باتیں جو مسلم، ترمذی اور ابن ماجہ سب میں ہیں وہ ابو داؤد میں کیوں نہیں ہیں یہ بالکل سمجھ میں نہیں آیا نہ آسکتا ہے۔

صحاح کی کتابوں میں سے لسانی میں تو نزدل عینی بن مریم علیہما السلام یا آمد ہمدی کے متعلق کوئی حدیث مروی ہی نہیں ہے۔ بخاری و مسلم و ترمذی اور ابو داؤد کی سب حدیثوں کی تنقید ہو چکی۔ ابن ماجہ میں سے بھی نو اس بن سمعان خود ساختہ صحابی کی طرف منسوب حدیث پر ناقدانہ بحث مسلم و ترمذی کی حدیث کے ساتھ گزر چکی مگر ابن ماجہ میں بھی حضرت ابو ہریرہ کی طرف منسوب ایک حدیث ہے۔ جس کو ابن ماجہ ابو بکر بن شیبہ سے وہ سلیمان بن عیینہ سے، وہ زہری سے، وہ سعید بن المسیب سے اور وہ حضرت ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں۔ یہ حدیث بالکل اسی اسناد سے صحیح مسلم میں بھی مروی ہے۔ وہاں امام مسلم عبدالاعلیٰ بن حماد، اور زہیر بن حرب کے ساتھ ابو بکر بن شیبہ سے یعنی ان تینوں سے اس کو سنتے ہیں اور یہاں ابن ماجہ تنہا ابو بکر بن شیبہ سے سنایا کرتے ہیں۔ مگر پھر بھی الفاظ حدیث میں تقدیم و تاخیر کا کچھ فرق موجود ہے۔ مثلاً مسلم میں ہے۔ اما ما مقسطا و حکما عدا۔ اور ابن ماجہ میں ہے حکما مقسطا و اما ما عدا لا یقیناً اتنا فرق امام مسلم اور ابن ماجہ کے حافظہ کے فرق کی وجہ سے ہے، در نہ دونوں ہی تو ابو بکر بن شیبہ ہی سے روایت کر رہے ہیں۔ اس حدیث پر پوری بحث صحیح بخاری کی حدیث سے مقابلہ کرتے ہوئے گزر چکی ہے۔ ولا لائمہ فی الاعادہ۔ اس کے رجال بھی وہی ہیں جو مسلم کے رجال ہیں، جن کی تنقید ہو چکی ہے اس لئے یہاں رجال کی بھی بحث کا اعادہ فضول ہے۔

ایک نئی حدیث ابن ماجہ میں حضرت عبداللہ بن مسعود سے بھی مروی ہے جو صحاح کی کسی دوسری کتاب میں مذکور نہیں۔ اس کو ابن ماجہ محمد بن بشار سے وہ یزید بن ہارون سے، وہ عوام بن حوشب سے، وہ جہلم بن نجیم سے، وہ موثر بن علقمہ سے اور وہ حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ جب ہوئی وہ رات جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سیر کرائی



گئی یعنی شب معراج) تو آپ نے ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ (علیہم السلام) سے ملاقات کی تو ان سب لوگوں نے باہم قیامت کا مذاکرہ کیا تو ابھرا کی ابراہیم سے، تو سمجھوں نے ان سے پوچھا تو ان کے پاس اس کے متعلق کوئی علم نہ تھا۔ پھر پوچھا موسیٰ سے، ان کے پاس بھی ان کے متعلق کوئی علم نہ تھا تو سمجھوں نے اس سوال کو عیسیٰ کے پاس پیش کیا تو انہوں نے فرمایا کہ مجھ کو ذمہ دار بنایا گیا ہے ان باتوں کا جو قیامت کے قریب ہوں گی۔ لیکن اس کے وقوع کا علم اللہ کے سوا اور کسی کو نہیں، پھر عیسیٰ نے ذکر کیا خروج دجال کا اور کہا کہ پھر میں اتروں گا اور اس کو قتل کر دوں گا۔ پھر لوگ اپنے اپنے شہروں کی طرف لوٹ جائیں گے، تو پھر ان کے سامنے آئیں گے یا جوج و ماجوج اور وہ ہر ٹیلے سے لکھنے لگیں گے۔ تو وہ جس پانی کے پاس بھی گزریں گے، اس کو پی جائیں گے اور جس چیز کے پاس پہنچیں گے اس کو جس جس کر ڈالیں گے۔ تو لوگ اللہ کے آگے گڑگڑائیں گے تو میں اللہ سے دعا کروں گا کہ ان (یا جوج و ماجوج کی قوم) کو موت دے دے، تو (جب وہ سب مرجائیں گے) زمین میں بدبو ہو جائے گی، ان کی (لاشوں کی) مہک سے، تو (پھر) لوگ اللہ کے سامنے گڑگڑانے لگیں گے تو میں اللہ سے دعا کروں گا تو بھیجے گا اللہ بدلی کو پانی کے ساتھ تو (وہ پانی) بہا لے جائے گا، (ان کی لاشوں) کو، پھر ڈال دے گا ان کو صحرا میں پھر پھاڑ چکنا چور ہو جائیں گے، اور پھینچی جائے گی زمین جس طرح کھال پھینچی جاتی ہے۔ تو مجھ کو رازدار بنایا ہے اسکا کہ جب یہ سب باتیں ہو جائیں گی تو قیامت لوگوں کیلئے اس حاملہ عورت کی طرح ہوگی (جس کے نو مہینے پورے ہو چکے ہوں) کہ اس کو لوگ نہیں جانتے کہ کس وقت وہ اچانک جنم دے گی۔

اس حدیث کے راویوں میں سب سے پہلے جن کا نام آتا ہے، وہ محمد بن بشار ہیں۔ جن کا لقب بشار مشہور ہے، جن سے ابن ماجہ اس حدیث کو روایت کرتے ہیں۔ ان کا ذکر ابو سرحیہ کی طرف جو حدیث منسوب کی گئی ہے، اس کے

راویوں کی تنقید میں آچکا ہے۔ اس لئے ان کے متعلق کچھ لکھنے کی ضرورت نہیں۔ اسی قدر کافی ہے کہ ہتھنب الہتھنب ج ۹ ص ۱۱ میں ابن حجر لکھتے ہیں کہ عمرو بن علی الباہلی (جو بخاری و مسلم کے متفق علیہ شیخ ہیں) قسم کھا کر کہتے تھے کہ بشار (یہ محمد بن بشار کا لقب تھا) کاذب ہیں، ان حدیثوں میں جن کو وہ یحییٰ سے روایت کرتے ہیں۔ تو جب ایک شیخ کی حدیث میں ان کا کذب ثابت ہو چکا تو دوسرے شیوخ کی حدیثوں کے متعلق ان کا کیا اعتبار رہا؟ پھر علی بن المدینی نے بھی ان کی ایک حدیث کو جسے یہ عبدالرحمن بن مہدی سے روایت کرتے تھے، سن کر کہا کہ هذا کذب اور ہنایت نخی کے ساتھ اس روایت سے انکار کیا۔ اور یحییٰ بن معین اور قواریری بھی ان کو ضعیف قرار دیتے تھے۔ اور انھیں قابل اعتنا نہیں سمجھتے تھے۔ اس کے بعد اس حدیث کے بقیہ رجال کے متعلق کچھ لکھنے کی ضرورت نہیں محسوس ہوتی۔ مگر اسکا لکھنا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ جہلہ بن عجم اور موثر بن عفاڑہ یہ دونوں کوئی تھے اور انھیں دونوں سے یہ حدیث چلتی ہے۔ موثر کا سال ولادت ہماری کتابوں میں مذکور نہیں۔ شیعوں کی کتاب رجال الرجال الکبیر میں ان کا نام ہے اور سال ولادت ۱۲۲ھ ہے، اور جہلہ کا سال ولادت ہتھنب الہتھنب میں ۱۲۵ھ لکھا ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود کی وفات ۳۲ھ یا ۳۳ھ میں ہے یعنی موثر کی وفات سے تقریباً نوے برس پہلے۔ معلوم نہیں کس عمر میں موثر بن عفاڑہ نے یہ حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود سے سنی تھی۔ غالباً انھیں وجوہ کی بنا پر صحاح کے دوسرے جامعین نے اس حدیث کو اپنی کتاب میں داخل نہیں کیا۔

اور ایک بڑی لمبی چوڑی حدیث ابن ماجہ میں اور ہے۔ جس کو ابن ماجہ علی بن محمد بن اسحاق الکوفی سے جو ابو الحسن الطنافسی کے نام سے بھی پکارے جاتے تھے، روایت کرتے ہیں اور انھوں نے ابو محمد عبدالرحمن الحاربی سے، انھوں نے اسمعیل بن رافع سے، جن کی کنیت ابو رافع تھی، انھوں نے ابو زرہ



الشیبا سے جن کا نام یحییٰ بن ابی عمرو تھا۔ اور انھوں نے حضرت ابو امامہ الباہلی سے روایت کی کہ انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا ہم لوگوں کے سامنے۔ اور آپ کا اکثر خطبہ ایسا ہی ہوتا تھا۔ جس میں آپ ہم لوگوں سے دجال کے متعلق باتیں بیان فرماتے تھے، اور ہم لوگوں کو اس سے ڈراتے تھے۔ تو آپ کی باتوں میں سے ایک بات یہ ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جب سے اللہ نے زمین پر آدم کی اولاد کو پھیلایا اس وقت سے کوئی فتنہ دجال کے فتنے سے بڑا زمین پر نہ ہوگا۔ اور یہ کہ اللہ نے کسی نبی کو مبعوث نہیں فرمایا، مگر اس نے اپنی امت کو دجال (کے فتنے) سے ڈرایا۔ اور میں آخری نبی ہوں، اور تم لوگ آخری امت ہو اور وہ لامحالہ تمہیں لوگوں میں نکلنے والا ہے۔ اور اگر وہ نکلے اور میں تم لوگوں کے درمیان موجود رہوں تو میں طرف دار ہوں گا ہر مسلم کا اور اگر وہ میرے بعد نکلا تو ہر شخص اپنا حملتی خود ہے، اور اللہ میری غیبت میں ہر مسلم کے لئے میرا کام بنانے والا ہے۔ اور وہ نکلے گا شام و عراق کے درمیانی راستے سے، پھر وہ اپنے بائیں فتنہ و فساد پھیلاتا رہے گا۔ اے اللہ کے بندو! تم ثابت قدم رہنا۔ لو میں اس کی ایسی صفتیں بیان کیسے دیتا ہوں جن کو کسی نبی نے مجھ سے پہلے نہیں بیان کیا ہے۔ وہ شروع کرے گا اس قول سے کہ میں نبی ہوں، حالانکہ میرے بعد کوئی نبی نہیں۔ پھر دہرائے گا اور کہے گا میں تم لوگوں کا رب ہوں، حالانکہ تم نہیں دیکھ سکتے اپنے رب کو جب تک مر نہ لو اور یہ کہ وہ کانا ہوگا، اور تمہارا رب کانا نہیں ہے۔ اور یہ کہ اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان کافر لکھا ہوا ہوگا۔ جس کو ہر پڑھا لکھا اور ان پڑھ مومن پڑھ لے گا اور اس کے فتنوں میں سے ایک فتنہ یہ ہوگا کہ اس کے ساتھ جنت و دوزخ ہوں گے، تو اس کا دوزخ جنت ہوگا، اور اس کی جنت دوزخ ہوگی۔ تو جو شخص اس کے دوزخ میں مبتلا کیا جائے اس کو چاہئے کہ اپنے رب سے مدد مانگے اور ادا نل سورہ کہف کی آیتیں پڑھے۔ تو وہ آگ اس کے لئے برد

و سلام (نخندہ و سلامتی) ہو جائے گی۔ جس طرح ابراہیم کے لئے ہو گئی تھی۔ اور اس کے فتنوں میں سے ایک فتنہ یہ ہوگا کہ ایک اعرابی سے کہے گا کہ کیا تو مناسب سمجھتا ہے کہ میں تیرے ماں باپ کو زندہ اٹھا دوں جب تو تو گواہی دے گا کہ میں تیرا رب ہوں، تو وہ کہے گا کہ ہاں۔ تو وہ شیطان اس کے باپ ماں کی شکل میں آکر کھڑے ہو جائیں گے اور کہیں گے کہ اے میرے پیارے بیٹے اس کی پیروی کر، یہ تیرا رب ہے۔ اور اس کے فتنوں میں سے ایک فتنہ یہ ہوگا کہ کسی ایک شخص کو پکڑے گا اور اس کو قتل کر دے گا، اور اس کو آڑے سے چیر کر دو ٹکڑے کر دے گا۔ اور (لوگوں سے) کہے گا، دیکھو! میرے اس بندے کی طرف میں اس کو ابھی زندہ کر کے اٹھاتا ہوں۔ پھر بھی یہ اسی بدگمانی میں رہتا ہے کہ میرے سوا اس کا کوئی دوسرا رب ہے تو اللہ اس (دو ٹکڑے لاش) کو زندہ کر دے گا، تو پوچھے گا اس سے وہ نصیحت، کہ تیرا رب کون ہے؟ تو وہ کہے گا کہ میرا رب اللہ ہے اور تو اللہ کا دشمن ہے، تو دجال ہے۔ اللہ کی قسم آج پہلے سے زیادہ مجھ کو تیرے متعلق بصیرت حاصل ہے۔ ابو الحسن الطنفسی (ابن ماجہ کے شیخ جن سے یہ حدیث وہ روایت کر رہے ہیں) نے کہا کہ مجھ سے بیان کیا محمد المحاربی نے (کتابت کی غلطی سے "ابو" کا لفظ چھوٹ گیا ہے، صحیح ابو محمد المحاربی ہے، جن سے یہ حدیث ابو الحسن الطنفسی روایت کر رہے ہیں۔ ان کا پورا نام عبدالرحمن بن محمد بن زیاد ہے۔ ابو محمد کنیت ہے) اور محمد المحاربی نے کہا کہ ہم سے بیان کیا عبید اللہ بن الولید الوصافی نے۔ انہوں نے عطیہ (العونی) سے، انہوں نے ابو سعید سے کہ ابو سعید نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ شخص (جس نے دجال کو کھری کھری سنائی) میری امت میں سے جنت کے سب سے بلند درجے والا ہوگا (عطیہ نے) کہا کہ ابو سعید نے کہا کہ اللہ کی قسم ہم لوگ اس شخص کے بارے میں سمجھتے تھے کہ وہ عمر بن الخطاب کے سوا اور کوئی نہیں ہو سکتا تھا یہاں تک کہ پھر وہ اپنی راہ سے لگے گا۔



(ابو محمد المحاربی نے کہا) اتنا جملہ معترضہ بیان کر کے، ہم پھر ابو رافع کی حدیث کی طرف لوٹتے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ اور اس کے فتنوں میں سے ایک فتنہ یہ ہوگا کہ وہ حکم دے گا بدلیوں کو کہ برسیں تو برسنے لگیں گی اور حکم دے گا زمین کو کہ اگائے تو وہ اگانے لگے گی۔ اور اس کے فتنوں میں سے ایک فتنہ یہ ہوگا کہ وہ گزرے گا ایک قبیلے کے پاس تو وہ لوگ اس کو تھلائیگے تو ان کے سارے مویشی مرجائیگی اور اس کے فتنوں میں سے ایک فتنہ یہ ہوگا کہ وہ گزرے گا ایک قبیلے کے پاس تو وہ لوگ اس کی تصدیق کریں گے تو وہ حکم دے گا بدلیوں کو کہ برسیں تو وہ برسنے لگیں گی، اور حکم دے گا زمین کو کہ اگائے تو وہ اگانے لگے گی، یہاں تک کہ چلیں گے ان کے مویشی اس دن سے جس قدر تھے اس سے کہیں زیادہ فریب، تیار بڑے بڑے پاکھے والے اور دودھ سے بھرے بھرے تھن والے اور زمین کا کوئی حصہ ایسا نہ ہوگا جس کو وہ پامال نہ کرے گا۔ اور اس پر غالب نہ آئے گا سوائے مکہ اور مدینہ کے۔ ان دونوں کے دروں (پھاڑی راستوں) میں سے کسی درے سے بھی وہ گزرنا چاہے گا تو تلواریں تولے ہوئے فرشتے اس کو ملیں گے۔ یہاں تک کہ وہ اترے گا ضریب احمر کے قریب منقطع بسنہ کے نزدیک (ضریب احمر سے مراد تاریکی شب۔ محشی لکھتے ہیں اور بعضوں نے کہا کہ وہ ایک پھاڑی ہے جو زمین پر پھیلی ہوئی ہے بسنہ بنجر زمین ناقابل کاشت کہتے ہیں۔ محشی منقطع البسنہ سے مراد لکھتے ہیں وہ سرزمین جو مدینہ سے باہر ہے) تو زلزلے میں آجائے گا، مدینہ اپنے لوگوں سمیت تین بار۔ تو کوئی منافق مرد، یا عورت، ایسا نہ ہوگا، جو اس کی طرف لکل نہ جائے گا۔ تو خباثت مدینہ سے لکل جائے گی، جیسے لوہار کی انکیشی لوہے کی خباثت (زنگ) کو دور کر دیتی ہے اور یہ دن یوم القلاص کے نام سے پکارا جائے گا، تو پوچھا ام شریک بنت ابی العکر نے، یا رسول اللہ! اس دن یہ سارے عرب کہاں ہونگے آپ نے فرمایا کہ وہ لوگ اس دن تھوڑے ہوں گے۔ اور وہ سب کے سب

بیت المقدس میں ہوں گے اور ان کا امام ایک مرد صالح ہوگا۔ تو ان کا امام صبح کی نماز پڑھانے کے لئے بڑھا ہی ہوگا کہ اسی درمیان میں عیسیٰ بن مریم صبح کو اچانک اتر آئیں گے۔ تو یہ امام اپنی جگہ سے ہچکلے پاؤں پیچھے چلا آئے گا۔ تاکہ عیسیٰ آگے بڑھ کر نماز پڑھائیں۔ تو عیسیٰ اس کے دونوں شانوں کے درمیان اپنا ہاتھ رکھ کر کہیں گے کہ تم آگے بڑھو کیوں کہ یہ جماعت تمہارے ہی لئے کھڑی ہوئی ہے تو ان کا امام نماز پڑھائے گا۔ تو جب وہ فارغ ہوگا عیسیٰ علیہ السلام فرمائیں گے کھولو دروازہ تو کھولا جائے گا۔ اور اس کے پیچھے ستر ہزار یہودیوں کے ساتھ دجال ہوگا، اور سب تلوار اور ساز و سامان سے لیس ہوں گے، تو جب دیکھے گا ان (عیسیٰ) کی طرف دجال پگھلنے لگے گا۔ جس طرح نمک پگھلتا ہے پانی میں۔ اور ٹل جائے گا بھاگتا ہوا۔ اور کہیں گے عیسیٰ کہ میرے پاس تیرے متعلق ایک ضرب ہے، جس سے سہقت لے جا کر تو مجھ سے نہیں نکل سکتا۔ تو پکڑیں گے اس کو دروازہ لد کے پاس جو مشرق کی طرف ہے، اور قتل کریں گے اس کو۔ پھر شکست دے گا اللہ یہود کو۔ تو اللہ نے جتنی چیزیں پیدا کی ہیں ان میں سے کوئی چیز بھی ایسی نہ ہوگی۔ جس کے پیچھے کوئی یہودی جا کے چھپے اور اس کو اللہ گویائی کی طاقت نہ دے دے کہ وہ بتا دے چاہے وہ شجر ہو یا حجر، دیوار ہو یا کوئی جانور، بجز درخت غرقہ کے (یہ بڑا درخت تناور مدینہ کے اطراف میں ہوتا ہے۔ مقبرہ بقیع میں پھلے اس کے متعدد درخت تھے۔ اسی لئے اس مقبرے کو بقیع الغرقہ کہتے تھے)۔ کیونکہ وہ انھیں کا درخت ہے۔ اس لئے وہ کچھ نہ بولے گا اس کے سوا ہر چیز پکار کر کہے گی کہ اے اللہ کے بندے مسلم! یہ یہودی ہے، آؤ اس کو قتل کرو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس (دجال) کے ایام چالیس برس ہوں گے۔ ایک سال نصف سال کے برابر اور ایک سال ایک مہینے کے برابر اور ایک مہینہ ایک جمعہ (یعنی ایک ہفتہ) کے برابر اور اس کے آخر ایام مثل شر کے ہوں گے (یعنی



بقدر فرصت یک شررا تم میں کا ایک شخص مدینے کے دروازے پر صبح کرے گا تو دوسرے دروازے تک پہنچتے پہنچتے شام ہو جائے گی۔ تو آپ سے پوچھا گیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! ہم اتنے چھوٹے دنوں میں کس طرح نماز پڑھیں گے، تو آپ نے فرمایا کہ اندازہ مقرر کر لیں گے۔ آج کل کے بڑے دنوں کے اندازے کے مانند اور (اسی اندازے کے مطابق) نماز پڑھو گے۔ (پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہوں گے عیسیٰ بن مریم میری امت میں حاکم عادل، اور امام منصف۔ چکنا چور کریں گے صلیب کو اور ذبح کریں گے خنزیر کو، اور موقوف کریں گے حزیہ کو۔ اور چھوڑ دیں گے صدقہ کو پس ہمیں سعی کریں گے (زکوہ تحصیلنے والے) کسی بکری یا اونٹ پر (اس کی زکوہ وصول کرنے کے لئے) اور عداوت اور بغض اٹھالیا جائے گا، اور زہر ہر زہری چیز سے کھینچ لیا جائے گا۔ یہاں تک کہ ایک بچہ سائب کے منہ میں ہاتھ دے دے گا اور اس کو وہ کچھ ضرر نہیں پہنچائے گا۔ ایک بچی شیر کا منہ چیر کر اس کے دانت دیکھے گی۔ اور وہ اسے نقصان نہیں پہنچائے گا۔ اور بھیر دیا، بھیر کے لئے ایسا ہو گا گویا کہ وہ اس کا کتاب ہے، اور بھر جائے گی زمین مسلمانوں سے جس طرح برتن پانی سے بھر جاتا ہے، تو ایک ہی کلمہ رہے گا، اور اللہ کے سوا کوئی پوجا نہیں جائے گا اور جنگ اپنے ہتھیار رکھ دے گی اور سلب کر لیں گے قریش اپنے ملک کو، اور ہو جائے گی زمین چاندی کے طشت کی طرح، اگائے گی اپنے پودوں کو مثل زمانہ آدم کے، یہاں تک کہ انگور کے ایک گچے پر ایک جماعت مجتمع ہوگی تو وہ ایک گچا ان سبھوں کو سیر کر دے گا۔ اور ایک جماعت ایک اندر پر مجتمع ہوگی اور وہ ان سبھوں کو سیر کر دے گا، اور گائے اتنے اتنے مال پر ملے گی اور گھوڑا چند چھوٹے سکوں پر۔ لوگوں نے کہا کہ کون سی بات گھوڑے کو سستا کر دے گی، آپ نے فرمایا کہ گھوڑا نہیں بچ رہا جائے گا لڑائی میں کبھی، پھر کہا گیا آپ سے کہ کون سی بات مہنگی کر دے گی گائے کو، آپ نے فرمایا کہ وہ جوت ڈالے گی

ساری زمین۔ اور بے شک خروج و جال سے پھلے عین برس بہت سخت گذریں گے جن میں لوگ سخت لاقہ کشی کی مصیبت اٹھائیں گے پھلے سال میں اللہ آسمان کو حکم دے گا کہ ایک ہتائی بارش روک دے، اور زمین کو حکم دے گا کہ ایک ہتائی نہات کو روک دے۔ پھر حکم دے گا کہ دوسرے سال آسمان کو کہ دو ہتائی بارش کو روک دے اور حکم دے گا زمین کو کہ دو ہتائی نہات کو روک دے پھر حکم دے گا تیسرے سال آسمان کو تو وہ کل بارش کو روک دے گا، اور زمین کو تو وہ کل نہات روک دے گی۔ تو کوئی سبز گھاس زمین پر نہ اگے گی، کوئی کھروالا جانور ایسا نہ ہو گا جو ہلاک نہ ہو جائے۔ مگر جس کو اللہ چاہے تو پوچھا گیا کہ کوئی چیز انسان کو اس زمانے میں زندہ رکھے گی، تو آپ نے فرمایا کہ ہتلیل و تکبیر و تسبیح و تحمید۔ اور بھی چیزیں ان کے لئے غذا کی قائم مقام ہوں گی۔

ابو عبد اللہ نے کہا کہ میں نے ابو الحسن الطنفسی سے سنا کہ وہ کہتے تھے کہ میں نے عبد الرحمن المحاربی کو یہ کہتے سنا کہ چاہئے یہ حدیث معلمین کو دی جائے کہ لڑکوں کو اس کی تعلیم دیں کتاب میں۔ یہ سنن ابو عبد اللہ بن ماجہ کی اس حدیث کا ترجمہ ہوا، جس کو ابو امامہ ہابلی کی طرف منسوب کر کے ابو رافع اسماعیل بن رافع قاضی مدنی نے عبد الرحمن المحاربی سے بیان کیا اور انہوں نے علی بن محمد ابو الحسن الطنفسی سے بیان کیا اور انہوں نے ابن ماجہ صاحب السنن سے بیان کیا۔ یہ حدیث بھی عبد اللہ بن مسعود کی حدیث کی طرح صحاح کی کسی اور کتاب میں نہیں ہے۔ صرف اسی ابن ماجہ میں ہے۔ اس حدیث کے اصل راوی۔ اسماعیل بن رافع ابو رافع القاضی المدنی ہیں، جن کو عمرو بن علی الباہلی جو بخاری و مسلم کے مستفق علیہ شیخ ہیں۔ منکر الحدیث کہتے ہیں۔ اسی طرح ابو حاتم نے بھی انکو منکر الحدیث کہا ہے۔ ابن معین ان کو لیس ہشی کہتے ہیں یعنی یہ کچھ بھی نہیں ہیں۔ ترمذی لکھتے ہیں کہ بعض اہل علم نے ان کو



ضعیف قرار دیا ہے۔ نسائی نے ان کو ایک بار ضعیف کہا۔ دوسری بار لیس ہشی کہا۔ تیسری بار متروک الحدیث کہا اور چوتھی بار لیس ہشی کہا۔ ابن خراش اور دارقطنی نے بھی ان کو متروک کہا، ابن عدی نے کہا کہ ان کی ہر حدیث محل تامل ہے۔ بہر حال ضعیف کے زمرے میں ان کی حدیث لکھ لی جائے۔ ابن سعد نے کہا کہ کثیر الحدیث ہیں، ضعیف ہیں عجلی نے ضعیف الحدیث کہا۔ حاکم نے کہا کہ محدثین کے نزدیک یہ قوی نہیں ہیں۔ علی بن الجندی نے کہا کہ متروک ہیں۔ یعقوب بن سلیمان نے ان کا ذکر ان لوگوں میں کیا ہے، جن لوگوں سے روایت کرنے سے اعراض کرنا چاہئے۔ بزاز نے کہا کہ نہ یہ ثقہ نہ جت۔ ابو حاتم، عقیلی، ابوالعرب، محمد بن احمد القندی محمد بن عبد اللہ بن عمار، ابن الجارود، ابن عبد البر ابن حزم اور خطیب وغیرہم نے بھی ان کو ضعیف الحدیث قرار دیا ہے۔ ابن حبان نے کہا کہ آدمی تھے تو صالح مگر حدیثوں کو اس طرح الٹ پلٹ کر دیا کرتے تھے کہ ان کی حدیثوں میں غلبہ منکرات ہی کا رہتا ہے۔ اس حدیث کے دل یہ کہتا ہے کہ یہ قصد ایسا کرتے تھے۔ اور آخری نے بھی ان کو لیس ہشی کہا ہے، یعنی یہ کچھ بھی نہیں ہیں۔ انھوں نے زہری سے کچھ حدیثیں سنی تھیں، مگر ان کی کتاب ضائع ہو گئی تو جب کوئی کتاب دیکھی تو کہہ دیا کرتے تھے کہ ہم نے اس کو سنا ہے۔ (مہذب الہذب ج ۱: ص ۲۹۵: ۲۹۶) ان چوبیس ائمہ رجال کی ایسی کھلی کھلی دہری جہری جرحوں کے بعد ان کی کیا حیثیت باقی رہتی ہے اور ان کی روایت کردہ جو صرف انہیں کی روایت کردہ حدیث ہو اس حدیث کی کیا حیثیت رہتی ہے۔ اہل انصاف خود ٹھنڈے دل سے سوچ کر بیان فرمائیں۔ ہم اگر عرض کریں گے تو شکایت ہوگی

### مضامین حدیث نگاہ باز گشت

مضامین حدیث پر بھی ایک نگاہ ڈال لیجئے۔ حدیث کا ہے کو ہے داستان

امیر حمزہ ہے۔ مدینے میں تین بار زلزلہ آئے گا، اور سارے منافقین مرد و عورت سب کے سب مدینے سے نکل جائیں گے۔ اور مدینہ غبارتوں سے پاک ہو جائے گا۔ یعنی صرف سچے مومنین ہی وہاں رہ جائیں گے۔ مگر ام شریک بنت ابی العکر کے پوچھنے پر فرمایا جاتا ہے کہ سارے اہل عرب (سچے مومنین) بیت المقدس (شام) میں ہوں گے۔ شاید اس وقت مدینے پر صرف سچے مومنین کا قبضہ ہوگا۔ اور سارے اہل عرب مومنین کو وہ اہل عم مومنین مدینے سے نکال دیں گے کیا یہ ممکن ہے کیا اس کا تصور بھی کیا جاسکتا ہے کیا سچے مومنین کی بھی شان ہے؟ در نہ یہ کہنا تھا کہ مدینہ میں زلزلے آئیں گے تو سارے اہل مدینہ مومنین و منافقین مرد و عورت سب کے سب مدینہ چھوڑ کر باہر نکل جائیں گے۔ منافقین تو دجال کے ساتھ ہو جائیں گے اور مومنین صادقین شام میں پہنچ کر بیت المقدس کے پاس پناہ کریں ہو جائیں گے۔ مگر یہ تو کہا نہیں گیا۔ کہا گیا مدینے سے صرف منافقین کے نکل جانے کے متعلق، تو

پھر مومنین مدینے میں ہوں گے یا بیت المقدس کے پاس شام میں۔! آغاز حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اکثر خطبہ ایسا ہوتا تھا جس میں دجال کا ذکر ہوتا تھا۔ خطبات نبویہ کے مطبوعہ نسخے چھپے ہوئے ملتے ہیں، جس کا جی چلے دیکھ لے اور اس قول کے صدق و کذب کا امتحان کر لے۔

ہر نبی نے اپنی امت کو دجال سے ڈرایا اور پھر خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی بقول راویاں حدیث اپنی امت کو ڈرایا اور بہت ڈرایا اور بار بار ڈرایا۔ جیسا کہ اس حدیث میں مذکور ہے۔ مگر کسی نبی نے اپنے جی سے تو ڈرایا نہ ہوگا۔ یقیناً اللہ تعالیٰ کی بھیجی ہوئی وحی کے مطابق ہی ڈرایا تھا اور ہر نبی کو بذریعہ وحی کتاب اللہ ہی ملی تھی، لیکن کسی کتاب میں بھی دجال کا ذکر نہیں۔ اگلی کتابوں کے صحیح نسخے ملتے کہاں ہیں۔ اگر اگلی کتابوں میں سے کسی کتاب میں کسی بات کا



ذکر ہو تو گمان ہو سکتا ہے کہ یہ مضمون اس کتاب میں داخل کر دیا گیا، اگر کوئی مضمون نہ ملے تو کہا جاسکتا ہے کہ اصل کتاب میں یہ مضمون ضرور تھا، بعد کو لوگوں نے نکال دیا۔ مگر قرآن مجید تو ہر طرح کی کمی بیشی سے محفوظ موجود ہے۔ آخر اس میں دجال کے آنے کا کیوں ذکر نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تو حکم تھا کہ۔

و ذکر بالقرآن من یخاف و عید (آخر سورہ قاف)

اس قرآن کے ذریعے ان لوگوں کو نصیحت کرو جو میری وعید سے ڈرتے ہیں۔ اور ادا فرما سورہ مریم میں فرمایا گیا۔

فانما یسرنا بلسانک لتبشیر بہ المتقین و تنذیر بہ قوما لدا میں نے اس (کتاب قرآن) کو تمہاری زبان میں آسان بنا دیا ہے تاکہ تم اس کے ذریعے متقین کو خوشخبری سناؤ اور اس کے ذریعے ٹھکڑا لو قوم کو ڈراتے رہو۔ غرض تذکیر، تبشیر، اور تنذیر بھی تین کام نبی و رسول کے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان تین کاموں میں قرآن کا پابند فرمایا گیا ہے کہ جو کچھ کر داسی قرآن سے کرو جو بات قرآن میں اشارۃً کنایۃً کسی طرح بھی مذکور نہیں اس کا ذکر آپ اپنے جی سے کس طرح فرما سکتے تھے۔ یقیناً یہ ساری حدیثیں لوگوں کی من گھڑت ہیں، جن کے بہتان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر باندھے گئے۔ معاذ اللہ من تلک الہفوات۔

آگے چل کے اس حدیث میں یہ بھی مذکور ہے کہ مسلمانوں ہی کا ایک مرد صالح امام ہوگا۔ اور آخر وہی امامت کرے گا۔ اور وہی نماز پڑھائے گا۔ اس کا مطلق ذکر نہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی اس جماعت میں شریک ہو کر اس امام کے مقصدی بنیں گے یا نہیں۔ یادہ جماعت سے الگ اپنی نماز تہنہ ادا کریں گے اور پھر جس حدیث میں حضرت عیسیٰ ہی کی امامت کا ذکر ہے اس

سے تعداد الگ ہے۔

اس حدیث میں ہے کہ دجال کا زمانہ چالیس برس تک رہے گا۔ جس میں سے پہلا سال نصف سال کے برابر یعنی چھ مہینوں کا ہوگا۔ اور باقی سارے ایام بقدر فرصت یک شر، دو ایک ہی لمحے کے برابر ہوں گے۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص کی طرف منسوب کردہ جو حدیث مسلم میں ہے جو پہلے بیان ہو چکی، اس میں مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ۔ میری امت میں دجال آئے گا، تو چالیس تک ٹھہرے گا۔ میں نہیں جانتا کہ چالیس دن یا چالیس مہینے یا چالیس برس۔

اور نواس بن سمعان ایک خود ساختہ صحابی کی طرف جو حدیث منسوب کی گئی ہے جو صحیح مسلم، ترمذی، ابوداؤد اور سنن ابن ماجہ یعنی صحاح کی چار چار کتابوں میں ہے، جس کی تنقید اوپر گذر چکی۔ اس میں ہے کہ نواس بن سمعان کہتے ہیں کہ ہم لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ وہ (دجال) کب تک زمین پر رہے گا، تو آپ نے فرمایا کہ چالیس دن۔ ایک دن ایک سال کے برابر ایک دن مہینے کے برابر، ایک دن ایک جمعہ (ہفتہ) کے برابر ہوگا اور اس کے باقی دن تم لوگوں کے دنوں کے برابر ہوں گے۔ اس حساب سے روئے زمین پر دجال کی اقامت ۴۴ دن یعنی چودہ مہینے اور چودہ دنوں تک تقریباً رہے گی۔

مگر اس حدیث میں اس کا الٹا ہے یعنی نواس بن سمعان دجال کی مدت اقامت صرف چالیس دن بتاتے ہیں جن میں سے صرف تین دن غیر معمولی لمبے ہوں گے، چھلا دن ایک سال کا، دوسرا ایک ماہ کا، اور تیسرا صرف ایک ہفتہ کا اور باقی سب دن دستور زمانہ کے مطابق رہیں گے، اور ابو رافع قاضی مدینہ حضرت ابو امامہ بائنی کے شانہ مبارک پر روایت کی بدووق رکھ کر بزم خود جو حدیث کی فیر کرتے ہیں اس میں دجال کی مدت اقامت چالیس برس بتاتی ہے، وہاں دن لمبے کئے گئے ہیں تو یہاں برس چھوٹے کئے گئے ہیں۔ چالیس برس میں



چھ سال چھ ماہ کا ہو گا اور دوسرا ایک ماہ کے برابر اور تیسرا ایک ہفتہ کے برابر وہاں چالیس دنوں میں سے تین دن تو کم و بیش لمبے لمبے ہوں گے۔ باقی سب دن عام دنوں کے برابر ہوں گے اور جہاں چالیس برسوں میں سے تین برس تو کم و بیش چھوٹے چھوٹے ہوں گے اور باقی برسوں کے دن چنگاری کی طرح اڑتے ہوئے نظر آئیں گے۔ اس قدر مختصر ہو جائیں گے۔ ان کے حساب سے دجال کی مدت اقامت کہنے کو تو چالیس برس تک ہوگی، مگر وہ عام مروجہ حساب کے مطابق صرف بہت مہینے سولہ دن تیس منٹ ہوگی۔ اگر پہلے سال کو چھ مہینے کے برابر اور دوسرے سال کو ایک ماہ کے برابر اور تیسرے سال کو ایک ہفتہ کے برابر قرار دے کر باقی ۳۷ برس گیارہ مہینے کے دنوں کو بقدر فرصت یک شر قرار دینے کے لئے صرف ایک منٹ کا ایک دن تسلیم کر لیجئے۔ اب کوئی روایت پرستوں سے پوچھے کہ ان میں سے کون سا بیان صحیح ہے اور کس کے بیان کے مطابق دجال کی مدت اقامت پر روایت پرستانہ ایمان لایا جائے۔ بینوا تو اجروا۔

کہا گیا ہے کہ حضرت عیسیٰ تشریف لائیں گے تو زمین چاندی کے طشت کی طرح ہو جائے گی، اور اپنے پودے اگانے لگے گی۔ حضرت آدمؑ کے زمانے کی طرح غالباً اس سے مراد یہ ہے کہ صحیح کو لوگ بوئیں گے اور شام سے چلے ہی کاٹ لیں گے، اور رات کو پکا کر کھائیں گے۔ مگر پھر زمین چاندی کے طشت کی طرح تو نہ ہوگی، سبزوں کے رنگ کی مناسبت سے فیروزے کا طشت، پکھراج کا طشت یا یشب کا طشت کہنا تھا۔

غرض ہر حدیث کا دجال اور ہر حدیث کے عیسیٰ بن مریم ایک دوسرے سے مختلف مسلم ہوتے ہیں، البتہ چونکہ ہر حدیث کا دجال آخر دجال ہی ہے اور ہر حدیث کے عیسیٰ آخر عیسیٰ ہی ہیں، اس لئے بہت سی باتوں میں سب

دجالوں کے درمیان اور سب عیسائیوں کے درمیان کہیں باہمی اتحاد کہیں باہمی مشابہت اور کہیں ادنیٰ ملاہست ضرور معلوم ہوتی ہے۔ غرض ولو کان من عند غیر اللہ لوجدوا فیہ اختلافاً کثیراً (اگر یہ قرآن اللہ کے سوا کسی اور کی طرف سے ہوتا تو اس میں بہت اختلافات لوگ پاتے)۔ یہ آیت اس کی شاہد عادل ہے کہ یہ باتیں عیسیٰ بن مریمؑ اور خروج دجال کے متعلق یقیناً اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی شدہ نہیں ہیں، اسی لئے ان میں اس قدر اختلاف اور خلاف درایت باتیں ہیں اور جب اللہ کی طرف سے وحی شدہ باتیں ہیں تو یقیناً یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثیں بھی نہیں ہو سکتیں۔ کیونکہ آپؐ اپنے جی سے بغیر وحی الہی کے کوئی پیش گوئی نہیں فرما سکتے تھے۔ آپؐ تبلیغ و تبشیر و تذکر و محذیر تمام دینی خدمات مغوضہ میں قرآن مجید کے پابند تھے۔ قرآن مہین سے باہر دین کی کوئی بات آپؐ نے کبھی بیان نہیں فرمائی۔ اور نہ آپؐ اس کے بجاتے تھے۔

اس حدیث کے درمیان میں ایک قول بطور جملہ معترضہ کے منقول ہے جو بروایت عطیہ العوفی ابو سعید سے مروی ہے۔ سلسلہ روایت تقریباً وہی ہے جو اس حدیث کا ہے، ابن ماجہ کے شیخ اس میں بھی وہی ابو الحسن الطنافسی ہیں، جن کا نام علی بن محمد ہے اور ان کے شیخ بھی وہی ہیں ابو محمد عبدالرحمن الحمادی۔ ان کے بعد ابو رافع اسماعیل بن رافع کے عوض عبید اللہ بن الولید الوصافی کا نام آتا ہے جو ابو رافع کے بدل الکل ہیں۔ ابو رافع کو جو ۲۴ ماہرین رجال ائمہ حدیث سے سند ملی تھی، اس کو تو آپؐ دیکھ چکے، اب ان وصافی صاحب کو ائمہ رجال سے جو سندیں ملی ہیں انکو بھی ملاحظہ فرمایا جائے۔ حافظ ابن حجر ہتذب الہتذب جلد ۵ ص ۵۵ میں عبید اللہ بن الولید الوصافی ابو اسماعیل الکوفی کا ترجمہ لکھتے ہیں، اس میں تحریر فرماتے ہیں کہ - ابو



طالب نے امام احمد بن حنبل سے روایت کی کہ انھوں نے ان کے متعلق فرمایا کہ یہ مضبوط حدیث والے نہیں ہیں۔ ان کی حدیث محض شناخت کے لئے لکھ لی جائے ابن معین، ابو زرہ اور ابو حاتم نے کہا کہ یہ ضعیف الحدیث ہیں اور ابن معین نے ان کے متعلق ایک بار کہا کہ لیس ہشتی یہ کچھ بھی نہیں ہیں۔ اور عمر ابن علی اور نسائی نے کہا کہ یہ متروک الحدیث ہیں اور نسائی نے ایک بار کہا کہ لیس ہشتی یہ ثقہ نہیں ہیں ان کی حدیث نہ لکھی جائے۔ عقیلی نے کہا کہ ان کی حدیث میں ایسی منکر باتیں ہیں جن کی متابعت نہیں ملتی۔ (یعنی ان کے سوا کوئی دوسرا اس قسم کی حدیثیں روایت نہیں کرتا) حرب بن اسماعیل نے امام احمد سے پوچھا کہ ان کی حدیثیں کیسی ہیں، تو انھوں نے فرمایا کہ میں نہیں جانتا کہ وہ کیسی ہیں، ابن عدی نے ان کی کچھ حدیثیں جنھیں انھوں نے محارب بن وثار السدوسی سے روایت کی تھیں لکھ کر لکھا ہے کہ یہ وصافی کی حدیثیں ہیں جن کو وصافی کے سوا کوئی بھی روایت نہیں کرتا اور دوسری جگہ لکھا ہے کہ یہ یقینی ضعیف ہیں ان کی حدیثوں ہی سے ضعف ظاہر ہو رہا ہے۔ حاکم نے کہا کہ یہ محدثین کے نزدیک قوی نہیں ہیں، انھوں نے محارب سے موضوع حدیثیں روایت کی ہیں۔ ساجی نے کہا کہ ان کے پاس منکر حدیثیں بہت ہیں۔ یہ یقیناً ضعیف الحدیث ہیں، ان سے ابو نعیم روایت تو کرتے ہیں مگر باوجود اس کے فرماتے ہیں کہ یہ محارب سے منکر حدیثیں روایت کرتے ہیں۔ یہ کچھ بھی نہیں ہیں اور ابن حبان صاف کھل کر لکھتے ہیں کہ یہ ثقہ لوگوں سے ایسی حدیثیں روایت کرتے ہیں جو معتبر لوگوں کی حدیثوں سے ملتی جلتی نہیں۔ یہاں تک کہ دل پر یہ بات گذرتی ہے کہ یہ قصداً ایسا کرتے ہیں اس لئے اس کے مستحق ہیں کہ ان کی حدیثیں ترک کر دی جائیں۔

اب آپ وصافی صاحب کو ابو رافع قاضی سے ملا کر دیکھیں یہ کس بات میں قاضی صاحب سے کم ہیں اس لئے جس سلسلہ اسناد میں قاضی صاحب ممدوح نہ ہوں تو ان کی جائزینی کیلئے ان سے بہتر کوئی آدلی مل سکتا ہے اور سب سے بڑی سند ان کے پاس بھی ہے جو قاضی صاحب کو حاصل نہ تھی کہ یہ عطیہ بن جنادہ العونی کے شاگرد ہیں۔ ہم تنقید رجال کی بحث میں لکھ چکے ہیں کہ عطیہ کبھی کذاب کوئی کی من گھڑت حدیثوں کو حد ثنا ابو سعید کہہ کر روایت کیا کرتا ہے تاکہ لوگ سمجھیں کہ یہ حدیث حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ مشہور صحابی سے روایت کر رہا ہے، حالانکہ وہ روایت ہوتی ہے کبھی نصیث سے۔ کبھی کی کنیت خود اپنی طرف سے۔ ابو سعید اس نے رکھ دی تھی۔ حالانکہ یہ کبھی کی کنیت نہ تھی تو یہ حضرت ابو امامہ الباہلی کی حدیث کے درمیان میں عطیہ کے ذریعے کبھی کوئی کا قول پیش کر کے ابو الحسن الطنافسی صاحب نے اس کی طرف اشارہ کر دیا ہے کہ اس حدیث کو عطیہ العونی بھی کبھی کوئی سے حد ثنا ابو سعید کہہ کر روایت کیا کرتا تھا۔ گویا اس طرح متابعت بھی اس حدیث کی ضمناً پیش کر دی گئی۔ لیکن چور کا گواہ گرہ کٹ اگر ہو تو اس کی گواہی سے چور کا دعویٰ کبھی ثابت نہیں ہو سکتا۔ یہاں درحقیقت ابو رافع کی تائید ان کے جائزین عبد اللہ بن الولید الوصافی نے کی ہے۔ اور دونوں جیسے اسناد یافتہ راوی ہیں آپ کو معلوم ہو چکا۔

سرچرھ کر بولنے والا جادو: آخر حدیث میں سلسلہ اسناد کے ساتھ یہ بھی مذکور ہے کہ ابو عبد اللہ نے کہا کہ میں نے ابو الحسن الطنافسی سے سنا کہ وہ کہتے تھے کہ میں نے عبد الرحمن المحارب کو کہتے سنا کہ چاہئے کہ یہ حدیث معلمین کو دی جائے کہ لڑکوں کو اس کی تعلیم دیں کتاب میں حدیث کے سلسلہ اسناد میں ابن ماجہ فرماتے ہیں کہ حد ثنا علی بن محمد یعنی ابو الحسن



الطنافسی تو خود ابن ماجہ کے شیخ ہیں۔ یہاں یہ بات بلا واسطہ ابو الحسن الطنافسی سے ان کو نہیں پہنچی، بلکہ کسی ابو عبد اللہ کے واسطے سے پہنچی، تو وہ ابو عبد اللہ کون ہیں، اس کا پتا لگانا ضروری ہو گیا۔

جہاں تک کتب رجال کی چھان بین کیجئے آپ کو ایسا کوئی شخص نہیں ملے گا جس کی کنیت ابو عبد اللہ ہو، اور وہ ابو الحسن الطنافسی سے روایت کرتا ہو اور اس سے ابن ماجہ روایت کرتے ہوں۔ تو پھر یہ صاحب کون ہیں جن کی کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ جن سے ابن ماجہ روایت کرتے ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ یہ ابو عبد اللہ خود حضرت ابن ماجہ ہی ہیں۔ ان کا پورا نام محمد بن یزید بن عبد اللہ بن ماجہ القزوينی ہے۔ ابو عبد اللہ ان کی کنیت ہے۔ ربیعہ بن عبد اللہ کے غلام آزاد کردہ تھے۔ ۷۹ یا ۸۰ھ میں پیدا ہوئے اور ۱۳۵ یا ۱۴۵ھ میں وفات پائی، تو یہاں ابن ماجہ خود اپنی ذات سے روایت کر رہے ہیں۔

آپ کو تعجب ہوگا کہ کوئی محدث خود اپنی ذات سے کس طرح روایت کرے گا؟ بات یہ ہے کہ محدثین کی کتابوں میں ان کے مکالمہ کے مسودات بھی بعد کو داخل کر دیئے گئے۔ بعض جگہ تو اس محدث کا نام حذف کیا جا سکا اور بعض جگہ رہ گیا۔ چنانچہ آپ سنن ابن ماجہ میں متعدد حدیثوں کی ابتداء حدیث ابو عبد اللہ سے دیکھیں گے۔ ابتداء کے کتاب ہی میں دوسری ہی حدیث حدیث ابو عبد اللہ سے شروع ہوئی ہے۔ پھر ساتویں حدیث پھر آٹھویں حدیث بھی۔ اور یہ صرف ابن ماجہ ہی کی کتاب میں نہیں ہے آپ کو صحیح بخاری میں بھی اس کی مثال ملے گی۔ چنانچہ کتاب العیدین کے گیارہویں باب کی دوسری حدیث ملاحظہ فرمائیے۔ ص ۱۳۲ مطبوعہ مطبع احمدی میرٹھ۔ لکھتے ہیں۔ حدیث ابو عبد اللہ اور بعض نسخوں میں صاف ہے۔ حدیث ابو عبد اللہ بخاری۔ چنانچہ حاشیہ پر یہ نسخہ بھی چھپا ہوا موجود ہے۔ محشی صاحب

اور شارحین میں اکثروں نے تو یہ کہہ دیا کہ ہاں اس نسخے میں ایسا ہے، مگر دوسرے نسخوں میں۔ محمد کا لفظ نہیں ہے۔ امام بخاری کے شیخ عمر بن حفص ہی کے نام سے دوسرے نسخوں میں یہ حدیث شروع ہوئی ہے اور کرمانی نے کہہ دیا کہ جہاں محمد سے مراد محمد بن یحییٰ الذہلی ہیں۔ مگر جس نسخے میں۔ حدیث ابو عبد اللہ بخاری۔ صاف ہے اس کو محمد بن یحییٰ الذہلی کس طرح قرار دیں گے؟ پھر اسی جلد اول کے ص ۵۴ کتاب الصلوہ کے اٹھارہویں باب کے آغاز میں فرماتے ہیں۔ قال ابو عبد اللہ۔ جس طرح وہاں صرف محمد یا محمد البخاری سے خود امام بخاری کی ذات ہی مراد ہے، اسی طرح جہاں اس ابو عبد اللہ کنیت سے بھی خود امام بخاری ہی کی ذات مراد ہے، جس کا اعتراف شارحین کو بھی کرنا پڑا۔ اگرچہ تاویلات کی کوشش کی ہے۔ مگر رائیگاں۔ خیر، ان سب کو جانے دیجئے۔ دوسری جلد کے آخر ص ۵۹۶ کو دیکھئے باب حدیث الالک کی تیسری حدیث۔ فرماتے ہیں۔ حدیث ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بن ابراہیم بن المغیرہ الجعفی رحمہ اللہ علیہ۔ اس کا جواب محشی اور شارحین کے پاس اور کچھ نہیں ہو سکتا کہ دوسرے نسخوں میں اتنی عبارت نہیں ہے، اس کا جواب الجواب یہ ہے کہ دوسرے نسخوں میں سے یاران طریقت نے اس عبارت کو اڑا پھینکا اسی لئے دوسرے نسخوں میں اب نہیں ہے، مگر تھا۔ مگر یہاں حاشیہ پر کوئی دوسرا نسخہ بتایا نہیں ہے۔ جہاں تو کنیت، نام، کئی پشت تک کی دلالتیں، پھر لہجہ اور آخر میں۔ رحمہ اللہ علیہ۔ بھی موجود ہے۔ اس کے بعد تو یہ شک نہیں ہو سکتا کہ شاید یہ کوئی

۱۔ رحمہ اللہ علیہ۔ عجیوں کی زبان ہے۔ دل عرب رحمہ، اللہ کہتے ہیں۔ رحمہ، صحیح اور فصیح ہے رحمہ علیہ اُن کی لہجہ ہے، رحمہ اللہ و برکاتہ، علیکم دل البیت میں برکات کی وجہ سے علی آیا ہے نہ کہ رحمہ کی وجہ سے صرف رحمہ علی عرب عربہ کی زبان نہیں۔ (تھا بخاری)



اور صاحب ہوں، اور اس طرح کی مثالیں اور کتابوں میں بھی ملیں گی، نکلاش اور جستجو کی ضرورت ہے۔ اور یوں تو بخاری و ابن ماجہ کے سوا صحاح کی باقی چاروں کتابیں مسلم ترمذی، ابو داؤد، اور نسائی ہر ایک کی ابتداء قال اللہاں کہہ کر اس طرح ہوتی ہے۔ جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اس کتاب کا جامع کوئی اور ہے، اصل محدث جن کی طرف یہ کتاب منسوب ہے وہ جامع نہیں ہیں۔ بلکہ ان سے ان حدیثوں کی یا اس مجموعہ احادیث کی جو روایت کر رہا ہے وہ اس مجموعہ کا جامع ہے۔ یا وہی تنہا اس کا راوی ہے اور وہی اس کتاب کا ذمہ دار ہے کہ اس کی نسبت اصل شیخ الحدیث کی طرف صحیح ہے یا غلط۔ مگر اس قال کہنے والے کا نام و نشان مذکور نہیں بعد والوں کے سلسلہ اسناد سے یہ سمجھا جاسکتا ہے کہ اس قال کے قائل لڑا ہوں گے۔ مگر یہ احتمال استدلال کے لئے کافی نہیں۔

مختصر یہ ہے کہ متن کتاب میں محدث کا خود اپنی ہی ذات سے روایت کرنا اس کی کھلی ہوئی دلیل ہے کہ یہ روایت اس محدث کی نہیں بلکہ اس کے کسی شاگرد کی ہے۔ اور جب تک اس کا پورا تعارف نہ ہو، اس حدیث کی صحت مشتبہ رہتی ہے۔ اور جہاں پورا مجموعہ کسی غیر متیقن شخص کے ذریعے پہنچتا ہو، وہاں کا کیا پوچھنا ہے۔ اس لئے پھر میں یہ کہوں گا کہ۔

کرتا ہے ہر خبر پہ متنا یقین کیوں

ناداں انوید دوست فریب عدو نہ ہو

قاضی، اور مدینہ طیبہ: میرے ایک محترم بھائی جو بہت ذی علم ہیں، اس مسودے کی تحریر کے وقت حسن اتفاق سے تشریف لے آئے کچھ رسی باتوں کے بعد میں ان کے لئے چائے میں نشستے کے سامان میں لگا اور وہ میرا مسودہ اٹھا کر دیکھنے لگے۔ ابو رافع المدنی القاضی کا حال دیکھ کر انھیں

بہت تعجب ہوا۔ چائے پینے کے وقت فرمانے لگے کہ ابو رافع ایک تو قاضی تھے، بھی ان کے ثقہ ہونے کی ضمانت ہے۔ پھر وہ مدنی ہیں۔ میں اہل مدینہ سے کسی طرح کا سوچن رکھنا گناہ سمجھتا ہوں، چہ جائے کہ ان کو کاذب و متروک الحدیث وغیرہ سمجھوں۔ آپ تو ان کے متعلق عجیب عجیب باتیں لکھ گئے ہیں۔ جس کے دیکھنے سے میرا ایمان لرز اٹھا۔

میں نے مدینہ طیبہ کے ساتھ ان کا یہ شغف دیکھ کر کہا کہ حبیب الششنی یعمی ویصم کسی چیز کی محبت اللسان کو اندھا بہرا بنا دیتی ہے۔ یہ مثل مشہور ضرور ہے، مگر دین میں ایسے شغف کو حرام قرار دیا گیا ہے قل یا اہل الکتاب لا تغلو افی دینکم کہدواے رسول کہ اے اہل کتاب اپنے دین میں غلو نہ کرو (ماہمہ نمبر ۱۰) دین میں غلو کرنے سے اہل کتاب کو منع کیا جائے۔ اور مسلمانوں کو اس کے لئے اجازت دی جائے، کیا یہ ممکن ہے؟ میں نے ابو رافع مدنی کے متعلق جو کچھ لکھا ہے اس میں ایک حرف بھی اپنی طرف سے نہیں لکھا ہے۔ ۲۲ بڑے بڑے ائمہ رجال و حدیث کے اقوال نقل کر دیئے ہیں۔ آپ کو جو کچھ کہنا ہے ان ۲۲ بڑے بڑے ائمہ رجال و حدیث کو کہیے، اور پھر امام ذہبی اور ابن حجر کو کہیے۔ جنھوں نے ان اقوال کو جمع کر دیا۔ میں نے تو صرف ابن حجر کی کتاب کا ترجمہ کر دیا ہے، حوالہ جلد و صفحہ و نام کے ساتھ۔

آپ انھیں ایک مدنی کا حال پڑھ کر خطا ہیں۔ ہتھکڑی ج ۹: ص ۳۶۷ ترجمہ واقدی میں ابن حجر لکھتے ہیں۔ حکمی ابو العرب عن الشافعی قال کان بالمدينہ سبع رجال يضعون الا سنائیہ احدہم الواقدی: یعنی ابو العرب امام شافعی سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے فرمایا کہ مدینے میں سات آدمی



تھے جو حدیثوں کی سندیں گھڑا کرتے تھے۔ ان میں ایک واقفی تھے۔ اور اس سے پہلے ص ۳۶۶ میں ہے کہ امام نسائی نے اپنی کتاب الضعفاء میں لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ لگانے والے مشہور کذاب چار تھے۔ مدینہ میں واقفی، خراسان میں مقاتل، شام میں محمد بن سعید المصلوب۔ (جس کو سولی دی گئی) مگر چوتھے کا ذکر یہاں نہیں کیا۔ لیکن ج ۱۰ ص ۲۸۳ ترجمہ مقاتل میں اس چوتھے کا نام لکھ دیا ہے۔ ابراہیم بن ابی یحییٰ جو کی تھے۔ مگر ج ۹ ص ۲۸۵ ترجمہ محمد بن سعید المصلوب میں لکھا ہے کہ محمد بن سعید المصلوب شام میں مقاتل خراسان میں، واقفی بغداد میں اور ابراہیم بن ابی یحییٰ مدینہ میں۔ لیکن ابراہیم بن ابی یحییٰ جن کو ابن ابی حنیہ بھی کہتے ہیں۔ ان کے ترجمے میں ان کو لسان المیزان ج ۱ ص ۱۲۳ اور اس سے پہلے ص ۵۲ میں ان کو کی لکھا ہے، اور ان کی اقامت مدینہ کا کوئی ذکر کہیں نہیں ملتا۔ معلوم ہوتا ہے کہ سہقت قلم سے مکہ کی جگہ مدینہ لکھ گئے۔ باقی رہا واقفی کو ایک جگہ مدینہ کی طرف منسوب کیا ہے، دوسری جگہ بغداد کی طرف۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ۱۸۰ھ میں مدینہ سے بغداد چلے گئے تھے۔ ان کی ولادت ۱۳۰ھ کی ہے۔ خلیفہ مامون نے ان کو بغداد کا قاضی بنادیا تھا۔ اور مرتے دم تک یہ بغداد کے قاضی رہے۔ دیکھئے واقفی جیسے مشہور کذاب، پھر مدنی اور پھر قاضی اور دارالخلافہ کے قاضی۔ ہتھنب الہتھنب میں جلد ۹ ص ۳۶۳ سے ص ۳۶۹ تک ان کی مدح و قدح سب پڑھ لیجئے اور بغداد بھی تو کذابوں کا ایک مرکز تھا۔ چنانچہ ابن حجر ہتھنب الہتھنب ج ۱ ص ۲۵۶ میں لکھتے ہیں کہ

كان ببغداد قوم يضعون الحديث منهم اسحاق بن نجيع الملقب

(ملطیہ روم کا ایک شہر تھا) یعنی بغداد میں ایک قوم ہی ایسی تھی جو حدیثیں

گھڑا کرتی تھی۔ انہیں میں سے ایک اسحاق بن نجیع الملقب تھے۔ غرض ان وضاعین و کذابین نے مکہ مدینہ کسی مقدس سے مقدس شہر کو بھی نہیں چھوڑا۔ مکہ مدینہ کا احترام اپنی جگہ پر ہے۔ ان وضاعین و کذابین کے وجود سے مکہ و مدینہ کے احترام میں کوئی فرق نہیں آتا۔ باقی رہا قاضی ہونا تو کسی کے معبر و مستند ہونے کی ضمانت نہیں۔ ابھی آپ نے واقفی جیسے مشہور و کذاب کے متعلق سنا کہ وہ مدنی بھی تھے اور قاضی بھی تھے اور تادم مرگ قاضی رہے، مگر کذاب اور مشہور و معروف کذاب بھی تھے۔

اصل یہ ہے کہ کتنے اہل تقویٰ نے منصب قضا قبول نہ کیا، جن میں سے کتنوں کے نام مشہور و معروف ہیں اور کتنوں کا ذکر متعلقہ کتابوں میں آج تک موجود ہے تو جب مستحقین نے اس منصب سے انکار کیا تو لامحالہ غیر مستحقین نے ان کی جگہ لے لی۔ اگر آپ دیکھیں گے تو قاضیوں کی جماعت میں دوسری ہی صدی سے غیر مستحقین کی تعداد کافی نظر آئے گی۔ مثال کے طور پر میں اپنی کتاب ”الرواة من القضاء“ کے مسودے سے دوسری ہی صدی کے قضاة میں سے کچھ نام اور ان پر ائمہ رجال کی جرحوں کا خلاصہ بخیاں اختصار یہاں پیش کئے دیتا ہوں تاکہ معلوم ہو جائے کہ کیسے کیسے لوگ اس منصب اہم پر فائز تھے۔ خصوصاً جب کہ ان میں تابعین یا اتباع تابعین ہی تھے۔

ع قیاس کن زگلستان من ہمد مرا

دوسری صدی ہجری کے قضاة: (۱) ابراہیم بن بیطار قاضی خوارزم ضعیف منکر الحدیث راوی الکذوبات مات قبل ۲۰۰ھ (۲) ابراہیم بن عثمان ابو شیبہ الکوفی قاضی واسطہ۔ کذبہ شعبہ۔ ضعیف۔



لیس بخ، متروک الحدیث مات ۱۶۹ھ -

(۳) اسد بن عمرو بن عامر ابو المنذر قاضی واسطہ - لیس بخ - لیس بشی -  
کذب لاسل الاخذ عن مات ۱۹۰ھ -

(۴) حارث بن عہیدہ قاضی حمص - ضعیف، لیس بقوی مات ۱۸۶ھ -

(۵) حفص بن عمر قاضی حلب - ضعیف - منکر الحدیث، یروی عن الثقات  
الموضوعات لاسل الاحتجاج بہ مات ۱۳۸ھ -

(۶) حکم بن عبد اللہ قاضی بلخ کان مرجا کذابا لضع الحدیث مات ۱۹۹ھ -

(۷) شہر بن حوشب قاضی شام تابعی تھے - متعدد صحابہ اور بعض اہمات  
المومنین رضی اللہ عنہم اتبعین سے روایت کرتے تھے - بیت المال سے  
دراہم سے بھری ایک تھیلی چرائی تھی - جس پر ایک شاعر نے کہا -

لقد باع شہر دینہ بخریطہ

فمن یامن القراء بعدک یا شہر

یعنی شہر نے ایک تھیلی پر اپنا دین بیچ ڈالا تو اب اے شہر! تمہارے  
بعد کون حفاظ قرآن پر بھروسہ کرے گا؟

عباد بن منصور کے ساتھ یہ سفر حج میں تھے تو ان کا عہدہ (سوٹ کیس)  
چرا لیا تھا - روایت میں اکثر ثقہ لوگوں سے الٹ پلٹ کر حدیثیں روایت کیا  
کرتے تھے غرض لایحتج بہ کے پورے مصداق تھے -

(۸) عبد اللہ بن الحسن قاضی بستان منکر الحدیث تھے - رجعت کا عقیدہ  
رکھتے تھے، جو شیعوں کا مشہور عقیدہ ہے - غیر ثقہ تھے مات قبل ۲۰۰ھ -

(۹) عمرو بن الازہر لیسکی قاضی جرجان - لیس بشی - غیر ثقہ، متروک  
الحدیث، کان کذابا - مات ۲۰۰ھ -

(۱۰) عمرو بن حمید قاضی دینور - کان لضع الحدیث مات ۱۷۵ھ -

(۱۱) سعید بن عمرو بن اشرع الہمدانی الکوفی - قاضی کوفی - بد مذہب تھے  
اور تشیع میں غلو رکھتے تھے - مات ۱۲۰ھ -

(۱۲) محارب بن دسار قاضی کوفہ - کوفی تابعی - لوگوں نے توثیق تو کی ہے، مگر  
بھی اقرار کیا ہے کہ یہ مدلس تھے - مرجعہ تھے - ان کے پاس ایسی حدیثیں  
تھیں، جن سے لوگ احتجاج نہیں کرتے تھے، یعنی سند نہیں سمجھتے تھے مات  
۱۱۶ھ، اور بعضوں نے ۲۲۰ھ لکھا ہے -

(۱۳) محمد بن عبد اللہ بن علاقہ الحرانی یہ منصور و مہدی دونوں خلیفوں کے  
قاضی مشہور تھے - موضوع حدیثیں روایت کرتے تھے - ان سے احتجاج  
جائز نہیں - مات ۱۶۳ھ

(۱۴) یحییٰ بن سعید التمیمی المدنی قاضی شیراز - ثقہ لوگوں سے موضوع  
حدیثیں روایت کرتے تھے - مات ۲۰۰ھ سے پہلے -

(۱۵) یحییٰ بن سعید المدنی الاسطہری قاضی شیراز موضوعات کے راوی تھے -  
ولایت قریب ۲۰۰ھ کے -

(۱۶) یحییٰ بن سعید بن قیس قاضی مدینہ و حیرہ - تابعی تھے اس لئے ثقہ تھے،  
مگر مدلس تھے - ۱۳۳ یا ۱۳۴ھ میں ولایت پائی -

(۱۷) یحییٰ بن یعقوب ابو طالب قاضی کوفہ منکر الحدیث تھے - ۲۰۰ھ سے پہلے  
ولایت پائی -

(۱۸) یوسف بن بحر قاضی حمص - ثقہ لوگوں سے منکر حدیثیں روایت کیا  
کرتے تھے، جن کی کوئی دوسرا متابعت نہیں کرتا تھا مات ۱۸۳ھ میں نے  
ان قاضیوں کے نام قصداً یاں نقل نہیں کئے ہیں جو کسی فرقے کے بہت  
بڑے امام ہیں یا محدثین میں جن کا پایہ بہت بلند ہے باوجود اس کے ان پر  
بھی ائمہ رجال کی جرعیں ان مذکورین سے کسی طرح کم نہیں ہیں بلکہ کتنوں  
سے زیادہ ہیں -



اسی طرح تیسری صدی میں بھی آپ دیکھیں تو ایسے کہنے مجروح قاضی و ملتی ملیں گے۔ مثلاً، داؤد بن ابراہیم قاضی قرظین متروک الحدیث کان یکذب مات بعد ۲۰۰ھ سلیمان بن عامر قاضی بغداد لیس بالقوی ترکوہ مات ۲۱۰ھ سلام بن زرین قاضی الطائیف غیر معروف تھے، ان کی حدیثیں باطل ہیں۔ شعیب بن اسماعیل، قاضی بغداد۔ اہل سنت سے بغض اور علانیہ جہمیہ مذہب رکھتے تھے۔ مات ۲۴۰ھ۔ عبداللہ بن بھیر الصغانی عجیب و غریب حدیثیں روایت کیا کرتے تھے۔ ان سے احتجاج جائز نہیں۔ مات قبل ۳۰۰ھ۔ عبداللہ بن محمد بن جعفر ابو القاسم قاضی قرظین مشہور کتب حدیث میں من گھڑت حدیثیں داخل کیں اور ذلیل و رسوا ہوئے، منکر الحدیث تھے، مگر قاضی رہے ۲۱۵ھ میں وفات پائی۔ ان کے جملے میں محدثین نے شرکت نہیں کی، یہ اسناد میں شیوخ کے نام بھی بدل دیا کرتے تھے محمد بن موسیٰ ابو غزیہ قاضی مدینہ ثقہ لوگوں سے موضوع حدیثیں روایت کرتے تھے، خود بھی حدیثیں گھڑتے تھے مات ۲۰۰ھ و سب بن و سب بن کثیر قاضی بغداد۔ پھر قاضی مدینہ بھی رہے اور والی دامام بھی۔ کذاب تھے۔ محدثین نے کہا ہے کہ قیامت کے دن یہ دجال کی حیثیت میں اٹھائے جائیں گے۔ حدیثیں گھڑا کرتے تھے۔ یہ قاضی القضاء بھی بنائے گئے تھے۔ ان کی وفات ۲۰۰ھ کے بعد یا کچھ قبل ہوئی۔ احمد بن ابی داؤد خلیفہ معتصم و خلیفہ واثق کے خاص مقرر کیے ہوئے بصرہ کے قاضی تھے۔ جہمیہ مذہب میں غلو اور اہل سنت سے سخت بغض رکھتے تھے۔ امام احمد بن حنبل نے ان پر کفر کا فتویٰ دیا تھا۔ ان کے بعض شعروں سے بھی اعدائے خیالات کا ظہور ہوتا ہے۔ مات ۲۴۰ھ۔ اسماعیل بن زیاد قاضی موصل۔ ان کو ابن ابی زیاد بھی کہتے ہیں۔ منکر الحدیث تھے۔ ابن حجر لکھتے ہیں دجال ان کا ذکر ہی

کتابوں میں جائز نہیں، مگر یہ کہ ان پر قدح و جرح کی جائے۔ کذاب تھے، حدیثیں گھڑا کرتے تھے۔ مات ۲۴۰ھ۔ یحییٰ بن اکثم بن محمد بن قطن۔ کذاب تھے۔ دجال تھے۔ ثقہ لوگوں سے عجیب حدیثیں روایت کیا کرتے تھے۔ جن کی متابعت نہیں مل سکتی کسی مسئلہ پر بولتے وقت کوئی خوشرو چھو کر ان کے سامنے جہاں آگیا، اور ان کی نظر پڑ گئی تو ان کی گفتگو ضبط ربط ہو جاتی تھی۔ ایک بار سلیمان بن حرب مصری سے انہوں نے کہا کہ بعض مشائخ مصر جھوٹی حدیثیں روایت کیا کرتے ہیں، تو سلیمان بن حرب نے کہا کہ بعض قاضی ایسا فعل کیا کرتے ہیں، جس فعل پر اللہ نے ایک قوم پر عذاب نازل کیا تھا تو سر جھکا کر چپ ہو رہے، ۲۴۳ھ میں وفات پائی۔ ان ناموں کے علاوہ بھی نام ہیں، حوالہ کی وجہ سے ترک کرتا ہوں۔

اسی طرح چوتھی صدی میں بھی اس قسم کے بہت سے قاضی گزرے ہیں۔ مثلاً عبداللہ بن احمد بن راشد جن کو ابن اثیر دلیہ لوگ کہتے تھے دمشق کے قاضی تھے۔ اکثر رشوت لے کر فیصلے کیا کرتے تھے۔ بغدادی تھے۔ مات ۳۶۹ھ حلف بن یحییٰ الخراسانی قاضی رہے۔ ابو حاتم نے ان کو کاذب قرار دیا ہے ۴۰۰ھ سے پہلے وفات پائی۔ عبداللہ بن احمد بن ربیعہ یہ بھی قاضی تھے۔ ان کو غیر ثقہ۔ کذاب لکھا ہے ۳۲۹ھ میں وفات پائی۔ عبداللہ بن معاویہ قاضی عسقلان۔ لیس ہنسی۔ یہ حدیث میں کچھ بھی نہ تھے، ان سے احتجاج جائز نہیں۔ مات فی حدود ۳۲۰ھ۔ عبدالرحمن بن محمد بن علویہ اللبری قاضی طوس۔ متون احادیث پر نئی نئی شخصیتوں کے نام چڑھایا کرتے تھے۔ غیر ثقہ راویوں کی جگہ ثقہ راویوں کے نام رکھ دیا کرتے تھے، اور موضوع حدیثیں روایت کیا کرتے تھے۔ حاکم نے ان کی متعدد



حدیثیں لکھ کر لکھا ہے کہ یہ سب موضوع ہیں اور انہیں کی من گھڑت ہیں، یہ کذاب تھے۔ ۳۴۲ھ - میں ولایت پائی۔ علی بن محمد بن ابی الفہم، ابو القاسم التزوینی قاضی ابواز، ادیب تھے، شاعر تھے، نجومی تھے، اور شراب کے مداوم تھے۔ کبھی اس سے پرہیز کی طرف مائل نہ ہوئے۔ ۳۴۲ھ میں وفات پائی۔ محمد بن الحسن بن علی الاشعری القاضی - دار قطنی نے ان کو ضعیف اور کاذب قرار دیا ہے۔ ابن حجر لکھتے ہیں کہ بہت سی بلائیں ان کے ساتھ ہیں اور یہ کاذب غیر ثقہ تھے۔ ۳۴۴ھ - میں ولایت پائی۔ محمد بن بدر القاضی - مصر کے قاضی تھے۔ اور رشوت لیا کرتے تھے، جب رشوت دینے والے کے موافق فیصلہ دیا کرتے تھے۔ مات ۳۴۰ھ - ابو بکر محمد بن عمر بن محمد التمیمی قاضی موصل شیعہ تھے۔ اور ابن العمید کی مجلس میں اس کے ساتھ شراب پیا کرتے تھے۔ ۳۴۰ھ - سے پہلے ان کی وفات ہے۔ محمد بن العثمان بن الحسن النصبی قاضی کرخ - شیعہ تھے۔ کذاب تھے، شیعوں کے موافق منکر حدیثیں روایت کیا کرتے تھے اور خود بھی حدیثیں گھڑتے تھے، مات بعد ۳۵۰ھ - یحییٰ بن عبد اللہ بن محمد القاضی - منکر الحدیث تھے۔ حاکم نے ان کی وہ حدیثیں جنہیں انہوں نے نیشاپور میں روایت کیا تھا۔ تمثیلاً اس لئے نقل کی ہیں، تاکہ اہل علم سمجھ لیں کہ یہ حدیثیں من گھڑت ہیں۔ ۳۴۰ھ - سے کچھ پہلے یا بعد کو وفات پائی ان کے علاوہ بھی چوتھی صدی میں کچھ قاضی اس قسم کے گذرے ہیں۔

اب لیجئے پانچویں صدی کے بھی چند قاضیوں کا حال سن لیجئے۔ سعد بن علی القاضی، ابو الولاء، راوی صحیح بخاری - یعنی ایک شخص کے واسطے سے یہ فربری سے صحیح بخاری کی روایت کرتے تھے، مگر مہتمم بکذب تھے۔ ایک عجیب قیامت تو انہوں نے یہ کی کہ حضرت علی سے بلا واسطہ حدیث سننے

کے مدعی تھے۔ بعضوں نے ان کا نام مسلم رکھا ہے، اور ان کا نام محمد بن احمد بن علی بن علیجہ ظاہر کیا ہے، ۳۴۵ھ - میں ولایت پائی۔ عبد الجبار بن احمد الہمدانی قاضی رہے۔ بہت بدنام تھے۔ منصب قضا کے ذریعے اس قدر مال حاصل کیا کہ کارون وقت کچھ جاتے تھے۔ بد باطن اور خبیث العقیدہ تھے مات ۳۴۵ھ - محمد بن احمد بن حامد قاضی حلب - عبد الوہاب الازہاری نے ان کو کذاب لکھا ہے۔ معزولہ تھے۔ اور لوگوں کو اعتزال کی طرف دعوت دیا کرتے تھے۔ محمد بن علی بن ودعان ابو النصر، قاضی موصل، کذاب تھے۔ مات ۳۹۴ھ - بنجیم بن محمد بن طاہر قاضی طبرستان، ان کا دعویٰ تھا کہ یہ حضرت ابو بکر کی خلافت میں پیدا ہوئے تھے۔ اور اپنے باپ کے ساتھ حضرت علی کی لڑائیوں میں ان کی طرف سے شریک ہوئے اور ۳۴۶ھ - تک زندہ رہے۔ عجیب و غریب حدیثیں روایت کیا کرتے تھے۔ احمد بن محمد بن احمد قاضی بسطام خطیب نے کہا کہ یہ بعض مکروہ باتوں میں مبتلا تھے۔ ابن حجر لکھتے ہیں کہ امام مالک سے ایک باطل حدیث بھی روایت کرتے تھے۔ مات قبل ۵۰۰ھ - عبد الرحیم بن محمود بن الحسن بن ہبہ اللہ القاضی غیر ثقہ تھے۔ بعض روایں خالصتاً ان میں تھیں۔ ۶۰۰ھ سے پہلے وفات پائی اور ان کا سال وفات ۶۳۱ھ بھی لکھا ہے۔ محمود بن محمد القاضی، ایک موضوع حدیث ایک خود ساختہ جن صحابی سے روایت کرتے تھے اور کہتے تھے حدیثنا عبد النور الجنی الصحابی ۶۰۰ھ سے کچھ پہلے یا بعد کو وفات پائی۔ محمد بن احمد بن حامد بن حمید ابو جعفر قاضی بخارا - غیر ثقہ - مات ۳۸۰ھ - محمد بن علی ابو العالی قاضی واسطہ - مسلسل باعزال کی حدیث انہیں کی من گھڑت ہے۔ خطیب نے اس کا ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ ان کے اصول مضطرب تھے۔ ان کی کتاب میں متعدد جگہ محوواشبات کے



نشانات تھے۔ اسناد میں رد و بدل کیا کرتے تھے، اور بھی بعض باتیں خطیب نے لکھی ہیں جو ان کو سبک اور ہلکا ثابت کرتی ہیں۔

میں دوسری صدی سے لے کر آٹھویں صدی تک کے متعدد نام مذکورہ اسماء کے علاوہ پیش کر سکتا ہوں۔ جو ضعیف الحدیث، منکر الحدیث یا وضاع و کذاب وغیرہ تھے۔ یا جو رشوت یا دوسرے خصائل ذمیرہ میں مبتلا تھے، مگر مقصود اسلاف کی معائب چینی یا ان کی توہین و تذلیل نہیں ہے۔ معاذ اللہ من ذالک۔ میرا مقصد یہ ہے کہ صرف کسی کے اہل مدینہ یا اہل مکہ ہونے سے یا کسی کے قاضی یا مفتی ہونے سے اس کو ثقہ و حجت نہ سمجھا لیا جائے۔ ہم رجال و نحن رجال وہ بھی آدمی ہی تھے ہم لوگ بھی آدمی ہیں۔ اصل سند و حجت صرف قرآن مبین ہے۔ حدیثیں جو ہمارے پاس چند راویوں کے ذریعے پہنچتی ہیں۔ اور یہ معلوم ہے کہ راویوں میں وضاعین و کذابین کی ایک بڑی جماعت تھی اور منافقین و ملاحدہ کی ایک زبردست سازش ان روایتوں کی ٹٹی کے پیچھے بیٹھ کر اسلام کے خلاف صدیوں تک اپنا کام کرتی رہی، اور طرح طرح کے محاذ سے اسلام اور قرآن پر جھوٹی جھوٹی حدیثوں کی گولہ باری کرتی رہی۔ اس لئے جب کوئی حدیث ہمارے سامنے آئے تو ہمارا فرض ہے کہ اذاجاء کم فاسق بینا فتبینوا جب کوئی فاسق تمہارے پاس کوئی خبر لائے تو اس کی کرید کر دو، تحقیق کرو کہ یہ خبر صحیح ہے یا غلط (حجرات ۱۰) اس حکم قرآنی کے مطابق ہمیں ہر حدیث کے متعلق تحقیق کرنی چاہئے جس کا سب سے بڑا اور سب سے پہلا طریقہ یہی ہے کہ ہم یہ دیکھیں کہ یہ حدیث قرآن مبین کے خلاف تو نہیں ہے، اگر قرآن مبین کے خلاف ہو تو فوراً اس کو رد کر دیں کہ یہ ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم ہے اور پھر درایت کا

بھی تقاضا بھی ہے اور ایمان و دیانت کا مقتضا بھی یہی ہے، اگر قرآن کے مطابق ہو تو اس کے رجال کو دیکھیں اگر رجال اسناد ثقہ ہیں تو اس حدیث کو صحیح سمجھیں۔ رجال غیر ثقہ یا ضعیف بھی ہوں تو سمجھیں کہ ممکن ہے کہ یہ حدیث صحیح ہی ہو، کیونکہ قرآن مجید کے بالکل مطابق ہے۔ اور غیر ثقہ یا کذاب شخص بھی کبھی سچی بات بول دیتا ہے۔

آخر میں عرض ہے کہ قاضیوں کے متعلق میں نے جو کچھ لکھا ہے وہ علامہ حافظ ابن حجر عسقلانی کی کتابیں مہذب المہذب، لسان المیزان سے اور امام ذہبی کی کتابیں مذکرہ الخلفاء اور میزان الاعتدال سے ماخوذ ہے، جس کا جی چاہے ملاحظہ کر دیکھ لے۔ اسی طرح حدیثوں کے رجال کی تنقید میں بھی میرا اصل ماخذ بھی چاروں کتابیں ہیں۔ بعض مضامین تقریب یا طبقات ابن سعد سے بھی ماخوذ ہو سکتے ہیں۔ جہاں تک مجھے یاد ہے میں نے حوالے کہیں بھی چھوڑے نہیں ہیں۔

میں نے ان حدیثوں کی تنقید صرف روایت پرستوں کے لئے لکھی ہے کہ تاہر باید سنانید۔ ورنہ جو لوگ قرآن مجید کو کامل و مکمل سمجھتے ہیں اور مافرطنا فی الكتاب من شئی اور نزلنا علیک الكتاب بتبیانا لکل شئی پر ایمان کامل رکھتے ہیں ان کو ان تنقیدات کی کوئی ضرورت ہی نہیں۔ ان کے لئے تو ان ساری حدیثوں کے غلط ہونے کی صرف یہی ایک زبردست دلیل کافی ہے کہ نزول مسیح بن مریم کا کوئی ذکر قرآن مبین میں نہیں ہے اس لئے نزول مسیح کا عقیدہ ہی باطل ہے اور یہ ساری حدیثیں یقیناً جھوٹی ہیں اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو روایت پرستی کے مرض سے نجات دے اور قرآنی ہدایت سے لائحہ اٹھانے کی توفیق دے۔ وما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت والیہ انیب و صلی اللہ علی



سیدنا نبینا محمد وآل و صحب و خیارامت و بارک  
و سلم و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین۔

### تمنا عمادی





